



زکوٰۃ کے مسائل و مسائل کو حل کرنے کیلئے چراغ کی چمک

تجلی المشکوٰۃ لأنار اسئلة الزکوٰۃ

۱۴۲۷ھ

تصنیف لطیف:

اعلیٰ حضرت، مجدد امام احمد رضا

ALAHAZRAT NETWORK

اعلیٰ حضرت نیٹ ورک

www.alahazratnetwork.org

تجلی مشکوٰۃ لانا راسلۃ الزکوٰۃ

(زکوٰۃ کے مسائل کو واضح کرنے کے لئے چراغ کی چمک)

مجلد ۱۲ از گونڈہ بہرائچ، محلہ چھاؤنی، مکان مولوی اشرف علی صاحب مرسلہ حضرت سید حسین حیدر میاں صاحب دامت برکاتہم ۱۳ جمادی الاولیٰ ۱۳۰۴ھ

بسم اللہ الرحمن الرحیم ۵

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین لطف اللہ بہم اجمعین، ان مسائل میں :
مسئلہ اولیٰ : زکوٰۃ بتدریج دی جائے یا یکبخت دینے میں کیا نقصان ہے ؟ بتینواتوجروا۔

الجواب

اگر زکوٰۃ پیشگی ادا کرتا ہے یعنی ہنوز حولانِ حول نہ ہوا کہ وجوب ادا ہو جاتا، خواہ یوں کر ابھی نصاب نامی فارغ محض الحوائج کا مالک ہوئے سال تمام نہ ہوا یا یوں کہ سالِ گزشتہ کی دے چکا ہے اور سالِ رواں ہنوز ختم پر نہ آیا تو جب تک انتہائے سال نہ ہو بلاشبہ تفریق و تدریج کا اختیار کامل رکھتا ہے جس میں اصلاً کوئی نقصان نہیں کہ حولانِ حول سے پہلے زکوٰۃ واجب الادا نہیں ہوتی۔ درمختار میں ہے :

شرطاً فتاویٰ ادا تھا حولانِ الحول ادا نیگی زکوٰۃ کے فرض ہونے کے لیے یہ شرط ہے کہ مال

وہو فی ملکہ

کی ملکیت پر سال گزرے۔ (ت)

تو اجماعی شرع اس سے تقاضا ہی نہیں فرماتی، یکشت دینے کا مطالبہ کہاں سے ہوگا، یہ پیشگی دینا تبرع ہے ولا جبر علی المتبرع وهذا ظاہر جدا (نفلًا دینے پر جبر نہیں اور یہ نہایت ہی واضح ہے۔ ت) اور اگر سال گزر گیا اور زکوٰۃ واجب الادا ہو چکی تو اب تفریق و تدریج ممنوع ہوگی بلکہ فوراً تمام و کمال زر واجب الادا ادا کرے کہ مذہب صحیح و معتد و مفتی پر ادائے زکوٰۃ کا وجوب فوری ہے جس میں تاخیر باعث گناہ۔ ہمارے ائمہ ثلاثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے اس کی تصریح ثابت۔

یہی فقیہ ابو جعفر نے امام اعظم سے روایت کیا، امام ابو یوسف نے اسے امامی میں ذکر کیا جیسا کہ خلاصہ میں ہے اور امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ الحاکم الشہید رحمہ اللہ تعالیٰ کی منتقی میں جیسا کہ قہستانی نے محیط سے نقل کیا ہے وہ یہ ہے کہ شیخین کے نزدیک ادائیگی زکوٰۃ علی الفور لازم ہو جاتی ہے، اور امام محمد سے ہے کہ جس نے ادائیگی میں تاخیر کی اس کی شہادت قبول نہ ہوگی۔ یہ بات اس بارے میں واضح ہے کہ شیخین سے یہی مذہب ظاہر الروایۃ میں مروی ہے۔ (ت)

سرواد الفقیہ ابو جعفر عن الامام الاعظم و ذکرہ ابو یوسف فی الامالی کہا فی الخلاصۃ و فی منتقی الامام ابی عبد اللہ محمد بن عبد اللہ الحاکم الشہید رحمہ اللہ تعالیٰ علی ما نقل القہستانی عن المحيطانہ علی الفور عندہما وعن محمد لا تقبل شہادۃ من اخر، فہذا ظاہر فی انہ ہو المذہب المروی عن الشیخین فی ظاہر الروایۃ۔

فتح القدر میں ہے،

یلزم بتاخیر من غیر ضرورة الاثم كما صرح به الكرخي والحاکم الشہید فی المنتقی، و هو عین ما ذکرہ الفقیہ ابو جعفر عن ابی حنیفۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ انہ یکرہ ان يؤخرها من غیر عذر فان کراهۃ التحريم ہی المحمل عند اطلاق اسمها عنہم

بغیر مجبوری کے تاخیر سے گناہ لازم آتا ہے جیسا کہ امام کرخی اور حاکم شہید نے المنتقی میں تصریح کی ہے یہ بعینہ وہی بات ہے جس کا تذکرہ فقیہ ابو جعفر نے امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کیا ہے کہ بغیر عذر ادائیگی کو مؤخر کرنا مکروہ تحریمی کیونکہ جب کراہت کا ذکر مطلقاً ہو تو اس وقت وہ مکروہ تحریمی پر محمول ہوتی ہے

وكذا عن ابی یوسف وعن محمد ترد شهادته
بتأخير الزکوة حق الفقراء فقد ثبت عن
الثلاثة وجوب فوریه الزکوة اھ ملخصاً۔

فتاویٰ امام قاضی خاں میں ہے :

هل یأثم بتأخير الزکوة بعد التمكن ذکر اکثرخی
انه یأثم وهکذا ذکر الحاکم الشہید
فی المنتقى وعن محمدان من اخر الزکوة
من غیر عذرہ نقبل شہادته وروی هشام
عن ابی یوسف لا یأثم اھ ملخصاً قلت فقد
قدم التائیم وما یقدمه فهو الراجح
الاظہر الا شہر عنده کما نص علیہ
بنفسه ویکون هو المعتمد کما صرح به
الطحاوی والشامی وغیرهما وکذا قدمه
فی الہدایة والکافی۔

ہے ، جیسا کہ اس پر طحاوی ، شامی اور دیگر لوگوں نے تصریح کی ہے ، اسی طرح ہدایہ اور کافی میں اسی کو
مقدم رکھا ہے (ت)

فتاویٰ عالمگیریہ میں ہے :

تجب علی الفور عند تمام الحول حتی
یأثم بتأخيره من غیر عذر وفي رواية
الرائی علی التراخی حتی یأثم
عند الموت والاول اصح

امام ابو یوسف سے بھی اسی طرح مروی ہے ۔ امام محمد
فرماتے ہیں کہ تاخیر زکوٰۃ کی وجہ سے گواہی مردود ہو جائیگی
کیونکہ زکوٰۃ فترام کا حق ہے ، تو تینوں بزرگوں سے
یہ ثابت ہوا کہ زکوٰۃ کی ادائیگی فی الفور لازم ہوتی ہے لہذا ملخصاً

آدمی قدرت کے بعد تاخیر زکوٰۃ کی وجہ سے گنہ گار ہوگا
یا نہیں ؟ امام کو حنفی نے فرمایا ، گنہ گار ہوگا ۔ اسی طرح
حاکم شہید نے منتهی میں ذکر کیا ہے ۔ امام محمد سے
مروی ہے کہ جس شخص نے بغیر عذر زکوٰۃ کو مؤخر کیا اس
کی شہادت قبول نہیں کی جائے گی ۔ ہشام نے
امام ابو یوسف سے نقل کیا کہ وہ گنہ گار نہ ہوگا اھ
ملخصاً ، قلت (میں کہتا ہوں کہ گنہ گار ہونا امام
ابو یوسف کے حوالے سے) پہلے ذکر کیا ہے اور وہی
قاضی خاں کے ہاں راجح ، اظہر اور اشہر ہے ، جیسا کہ
اس پر خود انھوں نے تصریح کی ہے ، اور یہی معتمد
ہے ، جیسا کہ اس پر طحاوی ، شامی اور دیگر لوگوں نے تصریح کی ہے ، اسی طرح ہدایہ اور کافی میں اسی کو

سال پورا ہونے پر زکوٰۃ فی الفور لازم ہو جاتی ہے
حتیٰ کہ بغیر عذر تاخیر سے گنہ گار ہوگا ، رائی کی روایت
کے مطابق فی الفور لازم نہیں (حتیٰ کہ مؤخر کرنے سے
گنہ گار نہ ہوگا) البتہ اسی حالت میں موت آگئی تو

كذا في التهذيب

قریب موت گناہگار ہوگا، لیکن پہلا قول اصح ہے
جیسا کہ تہذیب میں ہے۔ (ت)

جواہر الاغلاطی میں ہے :

يجب الزكوة على الفور حتى ياتم بتاخيره بلا
عذر وقيل على التراخي والاول اصح اهملخصا.

زکوٰۃ علی الفور واجب ہو جاتی ہے حتیٰ کہ بغیر عذر مؤخر
کرنے سے گناہ گار ہوتا ہے، بعض کے نزدیک فی الفور
نہیں ہوتی لیکن پہلا قول اصح ہے اہمخصاً (ت)

مجمع الانهر میں ہے :

قال محمد لا تقبل شهادة من لم يؤد زكوته
وهذا يدل على الفور كما قال الكرخي وعليه
الفتوى

امام محمد نے فرمایا، جو شخص زکوٰۃ ادا نہ کرے اس کی شہادت
مقبول نہ ہوگی، یہ بات دلالت کرتی ہے کہ زکوٰۃ فی الفور
لازم ہو جاتی ہے۔ امام کرخی نے بھی یہی فرمایا ہے اور
اسی پر فتویٰ ہے (ت)

تنوير الابصار ودر مختار میں ہے :

(وقيل فوري) اي واجب على الفور وعليه
الفتوى كما في شرح الوهبانية
(فياثم بتاخيرها) بلا عذر (و تردد
شهادته) لا ت الامر بالصرف
الى الفقير معه قرينة الفور
وهي انه لدفع حاجته وهي
معجلة فمتى لم تجب على
الفور لم يحصل المقصود من
الايجاب على وجه التام وتام

(بعض نے کہا کہ زکوٰۃ فوری ہے) یعنی زکوٰۃ فی الفور لازم
ہو جاتی ہے (اور اسی پر فتویٰ ہے) جیسا کہ شرح وہبانیہ
میں ہے (تو تاخیر ادائیگی سے گناہ لازم آئے گا) جب
تاخیر بغیر عذر ہو (اور ایسے شخص کی شہادت مردود ہے)
کیونکہ مکمل زکوٰۃ کے ساتھ مصرف زکوٰۃ فقراء کا ذکر کرنا اس
قرینہ ہے کہ فی الفور ادائیگی ہو کیونکہ زکوٰۃ دینا ضروریات
فقر کو پورا کرنے کے لیے ہوتا ہے اور اس میں تعجیل
مقصود ہے اور اگر یہ فی الفور لازم ہی نہ ہو تو کامل طور پر
ایجاب زکوٰۃ کا مقصد حاصل نہ ہوگا۔ تفصیل اس کی

۱۱۹/۱

مطبع منشی نوکشتور کھنٹو

ص ۳۳

غیر مطبوعہ قلمی نسخہ

۱۹۲/۱

دار احیاء التراث العربی بیروت

لہ فتاویٰ ہندیہ کتاب الزکوٰۃ فصل فی مال التجارۃ

کتاب الزکوٰۃ

”

لہ جواہر الاغلاطی

لہ مجمع الانهر شرح ملتقى الابحر

فتح میں ہے اہل قول جب دلیل کا معاملہ یہ ہے تو یہ مقصد
شرح جلیل سے متصل اور قریب ہے اور یہی دین میں
احوط اور شیطاں کے حکم کو دفع کرنے والا اور فقہاء
مسلمین کے لیے زیادہ نافع ہے، اسی پر ہمارے سربراہ
فقہ النفس قاضی الامت نے جزم فرمایا اور اس کو صحیح
قرار دیا ہے جس کا ذکر گذرا اور کبار ائمہ سے اس کی تصحیح
آ رہی ہے اور ہمارے تینوں ائمہ جو مسلک کے سراج ہیں
سے یہی ثابت ہے، اور کثیر فقہاء نے تصریح کی ہے
کہ قوی اسی پر ہے، اور یہ بات مسلمہ ہے کہ یہ الفاظ
مؤكدہ اور قوی ہیں، لہذا اسی پر اعتماد ہونا چاہئے اگرچہ ان
تینوں بزرگوں سے تراخی بھی منقول ہے اور اسے
باقائی اور تائید خانی نے صحیح کہا ہے بلکہ محقق علی الاطلاق
نے فتح القدیر میں فرمایا ہمارے اصناف میں ابن شجاع
نے جو یہ کہا کہ زکوٰۃ فی الفور لازم نہیں اسے زکوٰۃ کی فرضیت
کی دلیل سے منسلک کرنا ضروری ہے یعنی فرضیت
کی دلیل فی الفور ادائیگی کو واجب
نہیں کرتی جبکہ اس سے فوری ادائیگی
کی علیحدہ دلیل کی نفی نہیں ہوتی۔
علامہ سید احمد مصری نے حاشیہ در مختار میں کہا کہ کمال
کا مختاریہ ہے کہ زکوٰۃ فرض ہے اور فی الفور ادا کرنا
واجب ہے، تو اس سے دونوں اقوال کے درمیان
موافقت ممکن ہے اہل قلت (میں کہتا ہوں) میرے
نزدیک تطبیق یوں ہو سکتی ہے کہ جس شخص نے تراخی کی

فی الفتح اہل قول فاذا كان هذا هو القضية
الدليل والا لصق بمقصد الشرع
الجليل وهو الاحوط في الدين والادفع
لكيد الشياطين والانفع لفقراء المسلمين و
قد جزم به المولى فقيه النفس قاضى الامّة
وصححه كما مروى باقى من كبار الائمّة و
قد ثبتت عن ساداتنا الثلاثة ما لى الاوّة
وقد نص كثيرون ان عليه الفتوى
وقد اجماعوا على هذا اللفظ الكد و
اقوى فعليه فليكن التعويل والاعتماد
وان حكى التراخي ايضا عن الثلاثة
الاجماد وصححه ابا قاتى والتا تاريخا بل
قال المولى المحقق على الاطلاق فى فتح القدیر
ما ذكر ابن شجاع عن اصحابنا ان الزکوّة على
التراخي يجب حملة على ان المراد
بالنظر الى دليل الافتراض اى
دليل الافتراض لا يوجبها و
هو لا ينفى وجود دليل الايجاب اھ قال
العلامة السيد احمد المصرى فى
حاشية الدر المختار اختار الكمال ان الزکوّة فرضية
وفوريتهما واجبة ويصلح هذا توفيقا بين
القولين اھ قلت وكان ظهري
التوفيق بان من قال بالتراخي

۱۳۶/۱

۱۱۴/۲

۳۹۶/۱

مطبع مجتبیٰ دہلی

مکتبہ نوریہ رضویہ کمر

دار المعرفہ بیروت

کتاب الزکوٰۃ

کتاب الزکوٰۃ

سنة حاشیة المطاوی علی الدر المختار //

لہ در مختار

فتح القدیر

فمراده ان وقتہ العصر فتكون اداء متى ادى
وان اثم بالتأخير ومن كان بالفسوس اسراده
انه يأثم بالتأخير وان لم يصربه قضاء ولا
بدع في ذلك فان الحج فوري على الراجح
مع الاجماع على انه لو تراخي كانت اداء
ونظيره سجدة التلاوة وجوبها فوري
عند ابی یوسف ومتراخ عند محمد و
هو المختار كما في النهر والامداد والدر المختار
وإذا اداها بعد مدة كان مؤديا اتفاقا
لا قاضيا كما في النهر الفائق وغيره،
اقول لكن يخدش التوفيقين ما قد منا
عن الخانية حيث فرض المسئلة في التائيم
ونص رواية هشام عن ابی یوسف
لا يأثم فلا بد من ابقاء الخلاف وترجيح
الراجح او يقال ان هشاما انما سمع
التراخي فنقل هو او من روى عنه
بالمعنى على ما فهم ولعل فيه بعد ما يعرف
وينكر فليستدبر، والله تعالى اعلم۔

بات کی ہے اس کی مراد یہ ہے کہ وقت ادا تمام عمر ہے
تو جس وقت بھی ادائیگی کرے گا زکوٰۃ ادا ہی ہوگی اگرچہ
تاخیر سے گزرا ہوگا، اور جس نے کہا "فی الفور واجب ہے"
اس کی مراد یہ ہے کہ تاخیر سے انسان گناہگار ہو جاتا ہے
اگرچہ تاخیر سے قضاء نہیں ہوگی اور یہ کوئی نئی بات نہیں کیونکہ
حج راجع قول کے مطابق فی الفور لازم ہے، حالانکہ
اس پر اجماع ہے کہ اگر کسی نے دیر کے بعد حج کیا تو ادا
ہی ہوگا، اس کی نظیر سجدہ تلاوت ہے جو امام ابو یوسف
کے نزدیک فی الفور اور امام محمد کے نزدیک علی التراخي
واجب ہے، اور یہی مختار ہے جیسا کہ نهر، امداد اور
در مختار میں ہے، اگر کسی نے مدت کے بعد سجدہ کیا تو
بالاتفاق ادا ہی ہوگا اسے قضاء کرنیوالا نہ کہا جائیگا
جیسا کہ النهر الفائق وغیرہ میں ہے اقول ان دونوں
تطبیقات کو خانیہ کی سابقہ عبارت مخدوش کر دیتی ہے
کہ وہاں عنوان مسئلہ ہی گناہگار ہونے کے بارے میں
ہے، اور امام ابو یوسف سے روایت ہشام میں گناہگار
نہ ہونے کی تصریح ہے لہذا اثبات اختلاف اور ترجیح
راجح ضروری ہے یا یہ کہا جائے کہ ہشام نے تراخی سنا
اور اسے نقل کر دیا یا جس نے ان سے روایت بالمعنی کی اس نے اپنی سمجھ کے مطابق نقل کر دیا، شاید اس میں بعد
معلوم ہو اور اجنبی سمجھا جائے، تو غور کرو۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

بلکہ ہمارے بہت ائمہ نے تصریح فرمائی کہ اس (زکوٰۃ) کی ادائیگی میں دیر کرنے والا مردود الشہادۃ ہے،
یہی منقول ہے مؤرخ مذہب سیدنا امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ سے،

کما مر عن الفتح والخانية ومجمع الانهر
ومثله في خزانه المفتين وفي شرح النقاية
عن المحيط وفي جواهر الاخلاط وبه جزم في
جیسا کہ فتح، خانیہ اور مجمع الانهر میں ہے۔ اسی طرح
خزانۃ المفتین اور شرح نقایہ میں محیط سے اور
جواہر الاخلاط میں ہے، اور اسی پر تنویر اور دریں جزم

متنیر والد رکما سمعت ونقل الامام الخاصی
وصاحب المصنعات شرح القدوری و
الطحاوی والشامی وغیرہم عن الامام
قاضی خان ان علیہ الفتوی وبہ اخذ
الفقیہ ابواللیث رحمہ اللہ تعالیٰ اقول
وقول من قال ترد شہادتہ یؤیدنا کما لا یخفی
ومن قال لا فقولہ لا یخالفنا اذ لیس کل
ما یترجح فیہ الاثر وان صغیرۃ مما یرد
بہ الشہادۃ کما لیس بخاف علی من طالع
کتاب الشہادۃ۔

کیا ہے جیسا کہ آپ سن چکے۔ امام خاصی، صاحب
المصنعات، شرح قدوری، طحاوی اور شامی
وغیرہ نے امام قاضی خان سے نقل کیا کہ اسی پر فتویٰ ہے
اور فقیہ ابواللیث رحمہ اللہ تعالیٰ نے اسے ہی لیا ہے
اقول جس نے یہ کہا کہ اس کی شہادت مردود ہے
اس نے ہماری تائید کی جیسا کہ مخفی نہیں، اور جس نے
کہا "مردود نہیں" وہ ہمارے مخالف نہیں کیونکہ ہر وہ
شیء جس میں گناہ کا ہونا رائج ہو اگرچہ گناہ صغیرہ ہی
ہو ایسی نہیں جس سے شہادت رد ہو جائے جیسا کہ
یہ اس پر واضح ہے (مخفی نہیں) جس نے کتاب الشہادۃ
کا مطالعہ کیا ہے۔ (ت)

اور شک نہیں کہ تدریج میں اگر کل کی تاخیر نہ ہوئی تو بعض کی ضرورت ہوگی حالانکہ اس پر واجب تھا کہ کل مطالبہ فی الفور
ادا کرے،

لان الایجاب الفوری انما هو للکل لا للبعض
وهذا اظاہر جد اثم فی معنی الفور ہہنا
بحث للعلامة الشامی قدس سرہ السامی
حیث قال قوله فی اثم بتاخیرھا الخ اظاہرہ
الاثر بالتاخیر ولو قل کیوم اویومین
لانہم فسروا الفور باول اوقات الامکان
وقد یقال السمادات لا یؤخر
إلی العام المقابل لما فی البدائع
عن المنتقی بالنوٹ اذالم یود حتی
مضی حولان فقد اساء و
اثم اھ فتأمل اھ اقول لا یخفی ان هذا
القول المعتمد منقول فی عامۃ الکتب بلفظ الفور
سہرہ المختار کتاب الزکوۃ

کیونکہ فوری واجب کرنا کل کے لیے ہے نہ کہ بعض
کے لیے، اور یہ نہایت ہی واضح ہے، پھر یہاں
علامہ شامی قدس سرہ السامی کو معنی فور میں کلام ہے
وہ کہتے ہیں مصنف کے قول "تاخیر زکوۃ سے گنہگار ہوگا"
اس سے ظاہر یہی ہے کہ تاخیر اگرچہ تھوڑی ہو مثلاً
ایک یا دو دن، اس سے گنہگار ہوگا، کیونکہ فقہائے
فور کی تفسیر اول اوقات امکان سے کی ہے، اور
کبھی یہ کہا جاتا ہے کہ مراد یہ ہے کہ آئندہ سال تک
تاخیر نہ ہو کیونکہ بدائع میں متقی سے ہے کہ جب کئی سال
گزر جائیں اور (زکوۃ کی) ادائیگی نہ کی ہو تو یہ بڑا اور
گناہ ہے اھ فتأمل اقول واضح رہے کہ یہ قول معتد
عام کتب میں لفظ فور اور عدم تاخیر سے منقول ہے اور

وعدم التأخير وانما معناه كما نصوا عليه
واذ تم انتم هو الاتيان في اول اوقات الامكان
فالتقييد بعدم التأخير عاما تقييد لا تفسير
ويظهر لي ان قضية الدليل ايضا تخالفه
فان العلماء كالامام فقيه النفس والامام
المحقق على الاطلاق والامام حسين بن محمد
السمعاني صاحب خزائن المفتين والعلامة
برهان الدين ابى بكر بن ابراهيم الحسيني صاحب
جواهر الاخلاص وغيرهم هم الله تعالى
ذكر والتعليل تفرقة محمد بايجاب الزكوة على الفور
والحج متراخيا بان الزكوة حق الفقراء فياثم
بتأخير حقهم بخلاف الحج فانه خالص حق
المولى سبحانه وتعالى وانت تعلم ان حق العبد
بعد وجوب الاداء والتكليف منه لا يتاخر
اصلا الا ترى ان الاجل اذا حل فمطل الغنى
ظلم وانت قل كذا ما حقق المولى
المحقق حيث اطلق من ان مع
النص قرينة الفور وهو الشرع
لدفع حاجة الفقراء وهي معجلة
يدل على الفور الحقيقي ولا يتفاوت
التسوية بعام واعوام في عدم حصول المقصود
على وجه التمام لاجرم ان قال في مجمع الانهر
بعد ذكره الفتوى على فورية الزكوة

اس کا معنی جیسا کہ فقہار نے تصریح کی اور آپ خود افادہ کر چکے ہو
کہ اول اوقات اسکان میں بجالانا ہے لہذا عدم تاخیر
کو سال کے ساتھ مقید کرنا تغیر (بدل دینا) ہے تفسیر
نہیں اور مجھے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ معاملہ دلیل بھی اس
کی مخالفت کر رہا ہے کیونکہ علماء مثلاً امام فقیہ النفس
امام محقق علی الاطلاق، امام حسین بن محمد سمعانی صاحب
خزائن المفتین اور علامہ برہان الدین ابوبکر بن ابراہیم
الحسینی صاحب جواهر الاخلاص وغیرہم رحمہم اللہ تعالیٰ
نے امام محمد کے زکوٰۃ کو فی الفور اور حج کو علی التراخی لازم
قرار دینے کی علتوں میں فرق کرتے ہوئے کہا کہ زکوٰۃ
فقرار کا حق ہے تو ان کے حق میں تاخیر کی وجہ سے وہ
شخص گنہگار ہوگا بخلاف حج کے کہ وہ خالصۃ اللہ سبحانہ
وتعالیٰ کا حق ہے، اور آپ جانتے ہیں کہ حق عبد
وجود قدرت اور وجوب ادا کے بعد بالکل متاخر نہیں
ہوتا، کیا آپ نے نہیں دیکھا جب قرض کی ادائیگی کا
وقت مقررہ آجائے تو غنی کا طویل و تاخیر کرنا ظلم ہوتا ہے
اگرچہ وہ تاخیر تھوڑی ہی کیوں نہ ہو، اور اسی طرح
مولى محقق نے تحقیق کرتے ہوئے کہا کہ نص میں قرینہ فور
ہے کہ زکوٰۃ حاجت فقرار کو دور کرنے کے لیے ہے اور
اس میں تعیل ہے جو فور حقیقی پر دال ہے، اب کامل طور
پر مقصد کے عدم حصول میں سال یا متعدد سالوں کے
اعتبار سے کوئی تفاوت نہیں ہوگا خصوصاً جبکہ مجمع الانهر
میں فوری زکوٰۃ کا تذکرہ کرتے ہوئے کہا فتویٰ فور زکوٰۃ

معنی يجب على الفور انه يجب تعجيل الفعل
في اول اوقات الامكان اه قد سمعت نص
الحانية اذ قال هل ياثم بتاخير الزكوة
بعد التمكن اه وقال في خزنة المفتين ياثم
بتاخير الزكوة بعد التمكن ومن اخر من
غير عذر لا تقبل شهادته لان الزكوة
حق الفقراء فياثم بتاخير حقهم اه ملخصاً
فهذه نصوص صرائح وما في المنتقى مفهوم
مع انه هو الذي نقض به الدليل فحق ان
يكون عليه التعويل نعم لا غرو في تقييد
مراد الشهادة بمرور المدّة فان دليل
الفور ظني والثابت به الوجوب فتكره صغيرة
لاترد به الشهادة الا بعد الاصرار ولا بد
لذلك من مرور مدّة كما افاد البحر في
مسئلة تاخير الحج ، والله تعالى اعلم۔

پر ہے "يجب على الفور" کا معنی یہ بیان کیا کہ اول
اوقات امکان میں فعل کو بجالانا واجب ہے اور
آپ خانیہ کی اس تصریح پر بھی آگاہ ہیں کہ کیا تمکن کے بعد
تاخیر زکوٰۃ سے انسان گناہگار ہوتا ہے یا نہیں اھ اور
خزانۃ المفتین میں فرمایا: تمکن کے بعد تاخیر زکوٰۃ سے
گناہ گار ہوتا ہے، اور جس نے بغیر عذر ادائیگی مؤخر کی
اس کی شہادت مقبول نہیں کیونکہ فقر کا حق ہے، تو
ان کے حق میں تاخیر کرنا گناہ ہوگا اھ ملخصاً، پس یہ صریح
نصوص ہیں۔ اور جو کچھ المنتقی میں ہے وہ مفہوم ہے

باوجودیکہ دلیل کا تقاضا بھی یہی ہے، لہذا اسی پر
اعتماد کرنا حق ہے، ہاں ردّ شہادت کو مدت کے گزرنے
کے ساتھ مقید کرنے میں کوئی حرج نہیں کیونکہ دلیل فور
ظنی ہے جس سے وجوب ثابت ہوگا، لہذا اس کا ترک
صغیرہ گناہ ہے اس سے شہادت مردود نہیں ہوگی،
ہاں مگر اس صورت میں جب ترک پراصرار ہو، لہذا اس
کے لیے مدت کا گزرنا ضروری ہے جیسا کہ بحر میں مسئلہ تاخیر حج میں تفصیل مذکور ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

پھر بعد وجوب ادائیگی کی حضرت اظہر من الشمس کہ مذہب صحیح پر ترک فور کرتے ہی گناہ گار ہوگا اور مذہب تراخی
پر بھی تدبیر نامناسب کہ تاخیر میں آفات ہیں۔

وقال تعالى سارعوا الى مغفرة من ربكم وقال
تعالى فاستيقوا الخيرات

اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: اپنے رب سے بخشش مانگنے میں
جلدی کرو۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے: نیکیوں میں
آگے بڑھو۔ (ت)

لہ مجمع الانهر کتاب الزکوٰۃ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۹۲/۱

لہ فتاویٰ قاضی خان " منشی نوکشور لکھنؤ ۱۱۹/۱

لہ خزانۃ المفتین فصل فی مال التجارہ (مکمل نسخہ) ۵۳/۱ لہ القرآن ۱۳۳/۳ لہ القرآن ۱۳۸/۲

ظاہر ہے کہ وقت موت معلوم نہیں، ممکن ہے کہ پیش ازاد آجائے تو بالاجماع گنہگار ہوگا،
 فان كل موسع يتضيق عند الموت كما نصوا کیونکہ واجب موسع، موت کے قریب مضیق ہو جاتا ہے
 عليه ولذا صرح القائلون بتراخي الوجوب جیسا کہ اس پر فقہاء نے تصریح کی ہے، اور اسی
 انه يأثم عند الموت كما قد منا۔ وجہ سے علی التراخی وجوب کے قائلین موت کے قریب
 تارک کو گنہگار کہتے ہیں جیسا کہ ہم نے پہلے بیان کر دیا ہے (ت)

اسی طرح تدریج میں اور وقتیں بھی ممکن، کما لا يخفى علی خادم الفقہ (جیسا کہ کسی بھی خادم فقہ پر
 مخفی نہیں۔ ت) اور مالی و جانی حوادث سے محفوظ بھی رہا تو نفس پر اعتماد کسے ہے فان الشيطان يجرى
 من اكل انسان مجرى الدم (شیطان انسان میں خون کی طرح گردش کرتا ہے۔ ت) ممکن کہ ہسکا دے اور
 آن بوتخدا اسے کیلے بھی نہ رہے۔ سیدنا و ابن سیدنا امام ابن الامام کریم ابن الکرام حضرت امام محمد باقر رضی اللہ تعالیٰ
 نے ایک قبائے نفیس بنوائی، طہارت خانے میں تشریف لے گئے، وہاں خیال آیا کہ اسے راہ خدا میں دیکھے فوراً خادم کو
 آواز دی قریب دیوار حاضر ہوا، حضور نے قبائے معلیٰ اتار کر دی کہ فلاں محتاج کو دے۔ آج جب باہر رونق افزو ہوئے
 خادم نے عرض کی، اس درجہ تعبیل کی وجہ کیا تھی؟ فرمایا، کیا معلوم تھا کہ باہر آتے آتے نیت میں فرق آجاتا۔ سبحان اللہ!
 یہ اُن کی احتیاط ہے جو ان عبادی لیس لک علیہم سُلطان (بلاشبہ میرے بندوں پر تیری حکومت نہیں
 چلے گی۔ ت) کی آغوش میں پلے اور انما یزید اللہ لیلذہب عنکُم الرّجس اهل البیت و یطہرکم ککم
 تطہیروا (اللہ تعالیٰ چاہتا ہے کہ اسے اطمینان نبوی اتم سے پلیدی کو دور کرے اور تمہیں خوب پاک فرما دے۔ ت)
 کے دریا میں نہائے دھلے صلی اللہ تعالیٰ علی اہلہم الکریم الاکرام و علیہم اجمعین و بارک و سلم (ان
 کے والد گرامی پر اللہ تعالیٰ کی رحمتیں ہوں اور ان تمام پر بھی اور برکات و سلام۔ ت) پھر ہم کہ سحرہ دست شیطان ہیں
 کس اُمید پر بے خوف و مطلق العنان ہیں و حبیبنا اللہ و نعم الوکیل و لا حول و لا قوۃ الا باللہ العلی
 العظیم۔ میرے نزدیک چند باتیں لوگوں کو تدریج پر حامل ہوتی ہیں، کبھی یہ خیال کہ اہم فالام میں صرف کریں یعنی جس
 وقت جس حاجت کو دینا زیادہ مناسب سمجھیں اُسے دیں، کبھی یہ کہ سائل بکثرت آتے ہیں یہ چاہتا ہے مال زکوٰۃ
 ان کے لیے رکھ چھوڑے کہ وقتاً فوقتاً دیا کرے کبھی یکشت دینا ذرا نفیس پر بار ہے اور تھوڑا تھوڑا نکلتا جائے گا تو
 معلوم نہ ہوگا۔ جنہیں یہ خیال ہوں اُن کے لیے راہ یہی ہے کہ زکوٰۃ پیشگی دیا کریں مثلاً ماہ مبارک رمضان میں اُن

پر حولان حول ہوتا ہے تو رمضان شدہ کے لیے شوال شدہ سے دینا شروع کریں اور ختم سال تک بتدریج حسب رائے و مصلحت دیتے رہیں کہ اس میں ان کے مقاصد بھی حاصل ہوں گے اور تدریج مذموم و ممنوع سے بھی بچیں گے واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم و علمہ جل مجدہ اتھرو احکم۔

مسئلہ ثانیہ: زید کے پاس زیور ہے وہ اُس کی زکوٰۃ دیتا ہے آئندہ کو زیور زیادہ ہو تو کس حساب سے زکوٰۃ زیادہ کیا جائے؟ بینوا توجروا۔

الجواب

شریعت مطہرہ نے سونے چاندی کی نصاب پر کہ حوائج اصلیہ سے فارغ ہو خواہ وہ روپیہ اشرفی ہو، گننا یا برتن یا ورق یا کوئی شے، حولان حول قمری کے بعد چالیسواں حصہ زکوٰۃ مقرر فرمایا ہے، سونے کی نصاب سائے سے ہوتا ہے اور چاندی کی ساڑھے باون تولے، پھر نصاب کے بعد جو کچھ نصاب مذکور کے پانچویں حصہ تک نہ پہنچے معاف ہے اُس پر کچھ واجب نہیں ہذا اھو مذہب صاحب المذہب رضی اللہ تعالیٰ عنہ وھو الصحیح کما فی المتخفۃ ثم مجمع الانہر میں ہے۔ ت) جب خمس کامل ہو جائے اُس پر پھر اس خمس کا چالیسواں حصہ فرض ہوگا۔ یوں ہی ایک خمس سے دوسرے تک عقرو اور ہر خمس کامل پر اس کا ربع عشر مثلاً ایک شخص کے پاس ۱۰ تولے سونا اس پر ۲ ماشے سونا زکوٰۃ دیتا ہے اور اگر ایک تولے سے کم اس پر زائد ہے مثلاً ایک رقی کم ۹ تولے ہے جب بھی وہی ۲ ماشے ۲ سُرخ واجب ہے یہ رقی کم ایک تولے معاف ہے، یاں اگر پورا چھ ماشے ایک تولے ہے کہ خمس نصاب ہے، اور ہو تو اس کا بھی ربع عشر یعنی ۳ ۱/۲ سُرخ، اور واجب ہوگا کل ۹ تولے پر ۲ ماشے، ۵ ۱/۲ سُرخ ہے، پھر ایک تولے پورا ہونے تک کچھ نہ بڑھے گا، جب ۱۰ تولے ۶ ماشے کامل ہو وہی ۳ ۱/۲ سُرخ اور بڑھ کر ۳ ماشے ۱ ۱/۲ سُرخ واجب الادا ہوگا، و علیٰ ہذا القیاس۔ اسی طرح جسکے پاس ۵ تولے ۶ ماشے چاندی ہے اس پر ۳ ماشے چاندی واجب ہے، اور جب تک ۱۰ تولے چاندی کے خمس نصاب ہے نہ بڑھے، یہی واجب رہے گا۔ جب ۶ تولے کامل ہو جائے تو اس ۱۰ تولے کا ۱/۲ یعنی ۳ ماشے ۱ ۱/۲ سُرخ، اور زائد ہو کر ایک تولے ۱۰ ماشے ۲ ۱/۲ سُرخ کا واجب ہوگا و علیہ قس۔ در مختار میں ہے۔

نصاب الذہب عشرون مثقالاً و الفضة
ماثنا عشر ہم کل عشرة درہم وزن سبعة
مساویل والمعتبر ورنہما اداة و وجوباً
لا قیمتہما واللانہ فی مضروب کل منہما
سونے کا نصاب بیس مثقال اور چاندی کا دسواں
درہم ہے کہ ان میں سے دس درہم سات مثقال کا
وزن رکھتے ہوں، ان کا وزن ادائیگی اور وجوب میں
معتبر ہے، ان دونوں کی قیمت کا اعتبار نہیں، پھر ان

و معمولہ و لو تبراً او حلیاً مطلقاً مباح الاستعمال
اولاً ربع عشر و فی کل خمس بضم الخاء بحسابہ
ففی کل اربعین درہمادسہم و فی کل
اربعة مثاقیل قیراطان و مابین الخمس
الی الخمس عفو و قالا ما زاد بحسابہ وھی
مسئلة الکسور اھ ملخصاً۔
زکوٰۃ نہیں، صاحبین کے نزدیک جتنا اضافہ ہو اس میں اسی کے حساب سے زکوٰۃ ہوگی، یہی مسئلہ کسور کہلاتا
ہے اھ ملخصاً (ت)

پھر جو شخص ایک نصاب ہو اور ہنوز حولان حول نہ ہوا کہ سال کے اندر ہی کچھ اور مال اسی نصاب کی جنس
سے خواہ بذریعہ ہب یا میراث یا شریا و وصیت یا کسی طرح اس کی ملک میں آیا تو وہ مال بھی اصل نصاب میں شامل
کر کے اصل پر سال گزرنا اُس سبب پر حولان حول قرار پائے گا اور یہاں سونا چاندی تو مطلقاً ایک ہی جنس ہیں خواہ
ان کی کوئی چیز ہو اور مال تجارت بھی انہیں کی جنس سے گنا جائیگا اگرچہ کسی قسم کا ہو کہ اگر اس پر زکوٰۃ یوں ہی آتی ہے
کہ اس کی قیمت سونے یا چاندی سے لگا کر انہیں کی نصاب دیکھی جاتی ہے تو یہ سب مال زر و سیم ہی کی جنس سے
ہیں اور وسط سال میں حاصل ہوئے تو ذہب و فضہ کے ساتھ شامل کرنے جاتیں گے بشرطیکہ اس ملانے سے
کسی مال پر سال میں دو بار زکوٰۃ نہ لازم آئے، پھر ملانے کے بعد عفو و ایجاب کے وہی احکام ہیں جو اوپر گزرے،
مثلاً ایک شخص یکم محرم ۳۰ تو لے سونے کا مالک ہوا اور اُس کے سوا جنس زر و سیم سے اور کوئی چیز اس کی ملک
نہیں تو اس پر ۹ ماشے سونا زکوٰۃ میں فرض ہے کہ سلیغ ذی الحجہ ۳۰ کو واجب الادا ہوگا، ہنوز سال تمام نہ ہوا
کہ مثلاً یکم رجب کو ایک تولہ اور یکم ذی الحجہ کو دو تولے سونا اُسے اور ملا کہ اب کل ۳۳ تولے ہو گیا تو سلیغ ذی الحجہ کو
اس مجموع کی زکوٰۃ ۹ ماشہ ۷۰ سُرُخ سونا واجب الادا ہوگا، گویا اس سبب پر سال گزر گیا اگرچہ واقع میں اس
ایک تولے کو ہنوز چھ مہینے اور اس دو تولے کو ایک ہی مہینہ گزرا ہے، اور اگر اُس تولہ بھر کے بعد اور نہ ملا کہ سال
تمام پر صرف ۳۱ تولے تھا تو وہی ۹ ماشہ واجب رہیں گے کہ نصاب کے بعد خمس پورا ہونے تک زیادت معاف ہے
اسی طرح اگر تین تولے سونا تو نہ ملا مگر مثلاً ۲۰ ذی الحجہ کو اس نے اپنی زمین یا غلے یا اثاث البیت کے عوض اس قدر
مال تجارت خرید جس کی قیمت ۳ تولے سونے تک پہنچی تو اگرچہ اسے ملک میں آئے ابھی دس ہی دن گزرے مگر مجموع

۳۳ تو لے کی زکوٰۃ واجب ہوگی۔ ہاں اگر اس کے پاس مثلاً ایک نصاب بکریوں اور ایک درہم کی تھی اس نے درہم کی زکوٰۃ ادا کر دی اور اُن کے عوض اور بکریاں لیں، ان نئی بکریوں کے لیے آج سے سال شمار کیا جائے گا اگلی بکریوں میں ضم نہ کریں گے کہ آخر یہ اُسی روپے کے بدل میں جس کی زکوٰۃ اس سال کی بابت ادا ہو چکی اب اگر انہیں نصابِ شاة میں ملائے ہیں تو ایک مال پر ایک سال میں دو بار زکوٰۃ لازم آتی جاتی ہے اور یہ جائز نہیں۔ تنویر الابصار و درمختار میں ہے:

المستفاد ولو بهبة (او شراء او ميراث او وصية اھش) وسط الحول يضم الح نصاب من جنسه (مالہ یمنع منه مانع و هو المثلثی الذی یقول، قال اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ولا ثنی فی الصدقة اھش) فیذکیہ بحول الاصل ولو ادى زکوٰۃ نقد ثم اشترى به سائمة لا تقضم (الی سائمة عندہ من جنس السائمة التی اشتراها بذلک النقد المزکی ای لا یزکیہا عند تمام حول السائمة الاصلیة عند الامام للمانع المذكور اھش) اھباً للتلیخیص و فی ش ایضاً احد النقدین یضم الی الآخر و عروض التجارة الی النقدین للجنسية باعتبار

سال کے وسط میں جو بھی حاصل شدہ ہو خواہ بصورت ہبہ ہو (یا شراء یا میراث یا وصیت کی صورت میں ہو اھش) اسے ہم جنس نصاب میں شامل کیا جائیگا بشرطیکہ اس میں کوئی مانع نہ ہو اور تکرار زکوٰۃ ہے جس کی نفی سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان الفاظ میں فرمائی کہ صدقہ میں تکرار نہیں اھش) تو حول اصل کی زکوٰۃ ادا کی جائے گی، اگر کسی نے نقدی کی زکوٰۃ ادا کی پھر اس نے سائمہ چانور خریدی تو وہ اسے نہ ملتے (اصلی سائمہ کے ساتھ بن کر اس نے اس نقدی سے خریدی تھا جس کی زکوٰۃ ادا کر دی گئی یعنی امام کے نزدیک مانع مذکور کی وجہ سے حول سائمہ اصلیه کے اختتام پر مذکورہ سائمہ پر زکوٰۃ نہیں ہوگی اھش) اھباً بالتلیخیص، ش میں یہ بھی ہے کہ دونوں نقدیں (سونے اور چاندی)

۱۳۳/۱	مطبع مجتہائی دہلی	کتاب الزکوٰۃ	۱۷ درمختار
۲۵/۲	مصطفیٰ البابی مصر	باب زکوٰۃ الغنم	۱۸ رد المحتار
۱۳۳/۱	مجتہائی دہلی	"	۱۹ درمختار
۲۶/۲	مصطفیٰ البابی مصر	"	۲۰ رد المحتار
۱۳۳/۱	مجتہائی دہلی	"	۲۱ درمختار
۲۶/۲	مصطفیٰ البابی مصر	"	۲۲ رد المحتار

قیمتہا بحراہ ملخصاً واللہ تعالیٰ اعلم۔

کو ایک دوسری کیفیت کے اعتبار سے ملایا جائے ،
سامان تجارت کو قیمت کے اعتبار سے نقدین کے ساتھ
ملایا جائے ، بحراہ ملخصاً واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ثالثہ : اگر آئندہ زیور کم ہو جائے تو کس حساب سے کمی کی جائے ؟ بینوا تو جروا
الجواب

زکوٰۃ صرف نصاب میں واجب ہوتی ہے نہ عفو میں ، مثلاً ایک شخص آٹھ تولے سونے کا مالک ہے تو دو ماشہ
سونہ اس پر واجب ہوا ، وہ صرف ۷ تولے کے مقابل ہے نہ کہ پورے آٹھ تولے کے ، کہ یہ چھ ماشہ جو نصاب سے
زائد ہے عفو ہے ۔ یوں ہی اگر ۱۰ تولے کا مالک ہو تو زکوٰۃ صرف ۹ تولے یعنی ایک نصاب کامل اور ایک نصاب خمس کے
مقابل ہے ، حوالہ تورہ عفاً ۔ ملحق الاجر میں ہے :

الزکوٰۃ تتعلق بالنصاب دون العفو فلو هلك
بعد الحول اسبعون من ثمانين شاة تجب
شاة كاملة اھ ملخصاً۔
زکوٰۃ کا تعلق نصاب سے ہوتا ہے عفو سے نہیں اب
اگر سال کے بعد اس کی بکریوں میں سے چالیس ہلاک
ہو گئیں تو اب بھی ایک کامل بکری زکوٰۃ لازم ہوگی اھ
ملخصاً ۔ (ت)

درمختار میں ہے :

لا في عفو وهو ما بين النصب في كل
الاموال تجب
عفو میں زکوٰۃ نہیں اور یہ ہر مال میں وہ مقدار حصہ ہے
جو نصابوں کے درمیان ہوتا ہے (ت)

پس اگر نقصان مقدار عفو سے تجاوز نہ کرے یعنی اسی قدر مال کم ہو جائے جتنا عفو تھا ، مثلاً مال اول میں
۶ ماشہ اور دوم میں ایک تولہ ، جب تو اصلاً قابل لحاظ نہیں کہ اس قدر پر تو پہلے بھی زکوٰۃ نہ تھی کل واجب
بمقابلہ مال باقی تھا وہ اب بھی باقی ہے تو زکوٰۃ اسی قدر واجب اور کمی نظر سے ساقط کما مشل لہ فی المنتقی
(جیسا کہ غنی میں اس کی مثال دی گئی ۔ ت) اور اگر مقدار عفو سے تجاوز ہو یعنی اُس کے باعث کسی نصاب میں نقصان
آئے خواہ یوں کہ مال میں جس قدر عفو تھا نقصان اس سے زائد کا ہوا جیسے مسئلہ مذکورہ میں دو تولے یا یوں کہ ابتداءً

۲۶/۲	مصطفیٰ الباقی مصر	باب زکوٰۃ الغنم	لہ رد المختار
۱۴۴/۱	موسسۃ الرسالہ بیروت	فصل فی زکوٰۃ الخیل	لہ ملحق الاجر
۱۳۳/۱	مجتبائی دہلی	باب زکوٰۃ الغنم	لہ درمختار

مال صرف مقادیر نصاب پر تھا عفو سرے سے تھا ہی نہیں جیسے ۱۵ یا ۲۰ یا ۵۰ تو لے سونا کہ اس میں رقی چاول جو کچھ گھٹے کا کسی زکسی نصاب میں کمی کرے گا۔ ایسا نقصان دو حال سے خالی نہیں یا حولان حول سے پہلے ہے یا بعد ، بر تقدیر اول دو حال سے خالی نہیں ، یا تو سال تمام پر رقم نصاب ہائے پیشین پھر پوری ہوگی یا نہیں ، اگر پوری ہوگی تو یہ نقصان بھی اصلاً نہ ٹھہرے گا اور اس مجموعہ رقم پر حولان حول سمجھا جائے گا ، مثلاً ایک شخص یکم محرم ۱۳۵۰ کو ۵ اتولے سونا کا مالک تھا بعد ۵ اس میں سے کسی قدر قلیل خواہ کثیر ضائع ہو گیا یا صرف کر دیا یا کسی کو دے ڈالا اور تھوڑا سا اگرچہ بہت خفیف باقی رہا ، پھر جس قدر کم ہو گیا تھا سلخ ذی الحجہ سے پیشتر اگرچہ ایک ہی دن پہلے پھر آگیا تو پورے ۵ اتولے یعنی دو نصاب کامل کی زکوٰۃ دینی ہوگی کہ ایک شغال سونا ہے ، یونہی اگر مثلاً آٹھ اتولے سونے کا مالک ہے اور وسط میں تولہ بھر گھٹ گیا کہ نصاب بھی پوری نہ رہی ، ختم سال سے پہلے چھ سات ماشے مل گیا تو وہی زکوٰۃ تمام و کمال لازم آئے گی کہ چھ ماشے جو عفو تھا جس طرح اُس کے ہلاک کا اعتبار نہیں یونہی بعد ہلاک اس کا عود دیکر نہیں صرف اس قدر چاہیے کہ شروع سال میں ایک یا زائد جتنی نصابوں کا مالک ہوا تھا ، ختم سال پر وہ نصابیں پوری ہوں تو جس قدر زکوٰۃ کا وجوب بحالت استمرار ہوتا اُسی قدر پوری واجب ہوگی اور نقصان درمیان پر نظر نہ کی جائے گی ، ہاں اتنا ضرور ہے کہ اصل مال سے کوئی پارہ محفوظ رہے سبب بالکل فنا نہ ہو جائے ورنہ ہلاک اول سے شمار سال جاتا رہے گا اور جس دن ملک جدید ہوگی اُس دن سے حساب کیا جائے گا ، مثلاً یکم محرم کو مالک نصاب ہوا صفر میں سب مال سفر کر گیا ، ربیع الاول میں پھر بہار آئی تو اسی مہینہ سے حول گنیں گے حساب محرم جاتا رہا۔ در مختار میں ہے :

شرط کمال النصاب فی طر فی الحول فی الابتداء
للانقضاء و فی الانقضاء للوجوب فلا یضر نقصانہ
بینہما فلو هلك كله بطل الحول لے
سال کی دونوں اطراف میں کمال نصاب کی شرط ہے
ابتداء میں انعقاد اور انتہاء میں وجوب کے لیے ،
درمیان مدت میں کمی نقصان دہ نہیں۔ ہاں اگر سارا
مال ہلاک ہو گیا تو سال باطل ہو جائے گا۔ (ت)

رد المحتار میں ہے :

فان وجد منه شيئاً قبل الحول ولو بيوم ضمه
وزكى الكل لے
اگر کوئی شئی سال کے اختتام سے حاصل ہوئی خواہ ایک
ہی دن پہلے ہو اسے ملایا جائیگا اور تمام کی زکوٰۃ ادا
کی جائے گی۔ (ت)

۱۳۵/۱	مطبع مجتہبی دہلی	باب زکوٰۃ المال	لے رد مختار
۲۳/۲	ادارۃ الطباعة المصریة مصر	باب زکوٰۃ الغنم	لے رد المحتار

اُسی میں ہے :

قوله هلك كله اي في اثناء الحول حتى لو استفاد فيه غيره استأنف له حولا جديداً۔
قوله اگر سارا سال مال ہلاک ہو گیا ، یعنی سال کے وسط میں ، حتی کہ اگر اس مال کے علاوہ حاصل ہوتا ہے تو اس کے لیے نیا سال ہوگا۔ (ت)

اور اگر یہ نقصان مستمر رہا یعنی ختم سال پر وہ نصاب میں پوری نہ ہوئیں تو اس وقت جس قدر موجود ہے اتنے کی زکوٰۃ واجب ہوگی اور وہی احکام حساب نصاب و لحاظ عفو کے اس قدر موجود پر جاری ہوں گے ، جو جاتا رہا ہو یا تھا ہی نہیں کہ حوالان حول اسی مقدار پر ہوا حتی کہ اگر یہ مقدار نصاب سے بھی کم ہے تو زکوٰۃ راساً ساقط۔

وذلك لان الحولان شرط الوجوب فاذا نقص عن النصاب لم يجب سى والا وجب فيما حال عليه الحول۔
کیونکہ سال کا گزرنا شرط وجوب ہے ، جب نصاب سے کم ہے تو کوئی شئی لازم نہ ہوگی اور اگر نصاب ہے تو جس پر سال گزرا ہے اس پر زکوٰۃ ہوگی۔ (ت)

حدیث میں ہے حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :
لان زکوٰۃ فی مال حتی یحول علیہ الحول
اخرجه ابن ماجه عن ام المؤمنين
الصديقة رضي الله تعالى عنها۔
مال پر زکوٰۃ سال گزرنے سے پہلے لازم نہیں ہوتی اسے ابن ماجہ نے ام المؤمنین سیدہ عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کیا ہے۔ (ت)

حاشیہ شامی میں ہے :

لو استهلكه قبل تمام الحول فلا زکوٰۃ علیہ لعدم الشرط
اگر اس نے مال سال کے گزرنے سے پہلے ہلاک کر دیا تو عدم شرط کی وجہ سے زکوٰۃ لازم نہ ہوگی۔ (ت)

بر تقدیر ثانی یعنی جبکہ مال پر سال گزر گیا اور زکوٰۃ واجب الادار ہو چکی ، اور ہنوز نہ دی تھی کہ مال کم ہو گیا ، یہ تین حال سے خالی نہیں کہ سبب کمی استهلاك ہو گیا یا تصدق یا ہلاک۔ استهلاك کے یہ معنی کہ اس نے اپنے فعل سے اُس رقم سے کچھ اتلاف کیا ، صرف کر ڈالا ، پھینک دیا ، کسی غنی کو ہبہ کر دیا۔ اور یہاں تصدق سے یہ مراد کہ بلا نیت زکوٰۃ کسی فقیر محتاج کو دے دیا۔ اور ہلاک کے یہ معنی کہ بغیر اس کے فعل کے ضائع و تلف ہو گیا مثلاً

۳۳/۲	ادارة الطباعة المصرية مصر	باب زکوٰۃ المال	لہ رد المحتار
۱۲۹ ص	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	ابواب الزکوٰۃ باب من استفاد مالا	لہ سنن ابن ماجہ
۲۱/۲	ادارة الطباعة المصرية مصر	باب زکوٰۃ الغنم	لہ رد المحتار

چوری ہوگئی یا زبردستی کسی کو قرض و رعایت دے دیا وہ مکر گیا اور گواہ نہیں یا مر گیا اور زکرہ نہیں یا مال کسی فقیر پر دین تھا لیون محتاج کو ابرا کر دیا کہ یہ بھی حکم ہلاک میں ہے۔

اب صورتِ اولیٰ یعنی استہلاک میں جس قدر زکوٰۃ سال تمام پر واجب ہوئی تھی اُس میں سے ایک جہت نہ گھٹے گا یہاں تک کہ اگر سال مال صرف کرے اور بالکل نادار محض ہو جائے تاہم قرض زکوٰۃ بدستور ہے، سراجیہ و نہایہ وغیرہا میں ہے :

لو استهلك النصاب لا يسقط
اگر نصاب کو کسی نے ہلاک کر دیا تو زکوٰۃ ساقط نہ ہوگی (ت)

نہر الفائق وحاشیہ طحاوی میں ہے :

لو وهب النصاب لعنی بعد الوجوب ضمن
الواجب وهو اصح الروایتین
اگر کسی نے نصاب کسی غنی کو وجوب کے بعد ہبہ کر دیا تو وہ واجب (مقدار) کا ضامن ہوگا اور یہی دونوں روایات میں اصح ہے۔ (ت)

محیط سرخسی و عالمگیریہ میں ہے :

فی رواية الجامع یضمن قدر الزکوٰۃ و
هو الاصح
روایت الجامع میں ہے کہ مقدار زکوٰۃ کا ضامن ہوگا اور یہی اصح ہے (ت)

اور صورتِ ثانیہ یعنی تصدق میں اگر نذر یا کنھارے یا کسی اور صدقہ واجبہ کی نیت کی تو بالاتفاق اس کا حکم بھی مثل استہلاک ہے یعنی زکوٰۃ سے کچھ ساقط نہ ہوگا جو دیا اور جو باقی رہا سب کی زکوٰۃ لازم آئیگی۔ درمختار میں ہے :

اذا نوى نذرا او واجبا اخر یصح ویضمن
الزکوٰۃ
جب کسی نے نذر کی نیت کر لی یا کسی اور واجب کی تو صحیح ہے مگر زکوٰۃ کی ضمانت دینا ہوگی۔ (ت)

۲۵ ص	مطبع منشی فزکشور کھنؤ	کتاب الزکوٰۃ	لہ فتاویٰ سراجیہ
۳۹۵/۱	دار المعرفہ بیروت	کتاب الزکوٰۃ	لہ حاشیۃ الطحاوی علی الدر المختار
۱۴۱/۱	نورانی کتب خانہ پشاور	کتاب الزکوٰۃ	لہ فتاویٰ ہندیہ
۱۳۰/۱	مطبع مجتہائی دہلی	الباب الاول	لہ درمختار

اور اگر تطوع یا مطلق تصدق کی نیت تھی اور سب تصدق کرے تو بالاتفاق زکوٰۃ ساقط ہوگئی۔ ہندیہ

میں ہے :

من تصدق بجميع نصابه ولا ينوي الزكوة سقط فرضها عنه وهذا استحسان كذا في الزاھدی ولا فرق بين ان ينوي النفل اولم تحضره النية ۱

جس نے تمام مال صدقہ کر دیا اور زکوٰۃ کی نیت نہ کی تو اس سے فرض ساقط ہو جائے گا اور یہ استحسان ہے جیسا کہ زاہدی میں ہے اور اس میں کوئی فرق نہیں کہ اس نے صدقہ نفل کی نیت کی یا ذہن نیت سے خالی تھا۔ (ت)

اور اگر بعض تصدق کیے تو امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک جس قدر صدقہ کیا اُس کی زکوٰۃ ساقط اور

باقی کی لازم، مثلاً زکوٰۃ درم پر دو لالہ ملے ہو گیا اور زکوٰۃ کے پانچ درم واجب ہو لیے، اب اس نے سو درم اللہ دے تو ان سو کی زکوٰۃ یعنی ڈھائی درم ساقط ہوگئی صرف ڈھائی دین رہے،

وهو رواية عن صاحب المذهب رضي الله تعالى عنه كما في الزاھدی والعناية وغيرهما وعن الامام ابی يوسف ايضا كما في القهستاني عن الخزانة قلت وبه جزم القدوري في مختصره والسمعا في خزانه المفتين عن شرح الطحاوي ولما قال الاكمل روى ان الامام مع محمد في هذه المسئلة قال الخطاوي عن ابی السعد عن شيخه وهذا كالتصريح بارجحية اه وقد نص في القهستاني والهندية اثرين عن الزاھدی انه الاشبه ۲

اور یہی صاحب مذہب (امام اعظم) رضی اللہ عنہ سے روایت ہے جیسا کہ زاہدی اور عناية وغیرہ میں ہے اور امام ابو یوسف سے بھی یہی مروی ہے، جیسا کہ قہستانی نے خزانہ سے نقل کیا ہے قلت (یہ کہتا ہوں) اسی پر قدوری نے مختصر میں، سمعانی نے خزانة المفتين میں شرح طحاوی سے جزم کیا ہے، اہمل نے کہا کہ امام صاحب اس مسئلہ میں امام محمد کے ساتھ ہیں، طحاوی نے ابو السعد سے انھوں نے اپنے شیخ سے نقل کیا کہ یہ راجع ہونے پر تصریح کی طرح ہے قہستانی اور ہندیہ میں زاہدی سے یوں نقل کیا کہ یہی اشبہ ہے (ت)

۱۴۱/۱	نورانی کتب خانہ پشاور	کتاب الزکوٰۃ	۱۴۱/۱
۱۲۶/۲	مکتبہ نورید رضویہ سکھر	"	۱۲۶/۲
۳۹۵/۱	دار المعرفۃ بیروت	"	۳۹۵/۱
۱۴۱/۱	نورانی کتب خانہ پشاور	"	۱۴۱/۱

مگر امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بعض کا قصد مطلقاً مثل استہلاک ہے کہ کسی نیت سے ہو
اصلاً زکوٰۃ سے کچھ نہ کھائے گا، تو صورت مذکورہ میں اگرچہ سو روپیہ خیرات کرے زکوٰۃ کے پانچوں درج بدستور واجب رہے
یہ مذہب زیادہ قوی و مقبول و شایان قبول ہے۔

اقول فقد اعتمد عامة المتنون كالوقاية،
والنقاية والكثرة والاصلاح، والمنفعة والتشوير
وغيرها حتى لم يتعرض كثير منهم لمخلافه اصلاً و
اقرتهم عليه الشروح كذخيرة العقبى والبرجندى
وتبيين الحقائق والايضاح ومجمع الانهر،
والدر المختار وغيرها وقد مه قاضى خان
وابراهيم الحلبي في متنه وهما لا يقدران
الا الاظهر الاشهر الارجح كما نصا عليه
في خطب الكتابين وكذا اقدمه في الخلاصة
ومعلوم ان التقديم يشهر بالاختيار كما في
كتاب الشركة من العناية والنهر و
الدر المختار واخر دليله في الهداية وهو لا يؤخر
الا دليل ما هو المختار عنده ليكون جواباً
من دليل ما تقدم واقره على هذا
اشارة المحقق في الفتح وكذا ذكر الزيلعي
في التبيين دليل القولين وشيد دليل
ابن يوسف واجاب عن دليل محمد ونسب
في الايضاح والملتقى والدر المختار للخلاف
لمحمد وهو تضعيف له كما عرف
من محاوراتهم واقرا الدر
على ذلك الشامى وقواه ببعض
ما ذكرنا هنا وهو صنيع الملتقى و

اقول اکثر متنون نے اسی پر اعتماد کیا ہے مثلاً وقایہ،
نقاہ، کثر، اصلاح، منفعت، تشویر وغیرہ، حتی کہ
اکثریت نے اس میں کسی قسم کے اختلاف کا تذکرہ تک
نہیں کیا اور شروحات نے بھی انہیں کے قول کو ثابت
رکھا ہے مثلاً ذخیرۃ العقبیٰ، برجندہ تبیین الحقائق،
ایضاح، مجمع الانہر اور درمختار وغیرہ۔ قاضی خان اور
ابراہیم حللی نے اپنے متن میں اسے مقدم رکھا ہے اور وہ
دونوں حضرات اظہر، اشہر اور ارجح قول کو ہی مقدم ذکر
کرتے ہیں جیسا کہ انہوں نے اپنی کتب کے خطبہ میں اس
پر تصریح کی ہے اور خلاصہ میں بھی اسے مقدم رکھا ہے اور
یہ مسئلہ ہے کہ تقدیم مختار ہونے پر دال ہے جیسا کہ عنایہ،
نہر اور درمختار کی کتاب شرکت میں ہے، اور ہدایہ
میں اس قول کی دلیل کو مؤخر بیان کیا ہے اور وہ مختار
قول کی دلیل ہی کو مؤخر ذکر کرتے ہیں تاکہ ماقبل دلیل کا
جواب بن سکے۔ محقق علی الاطلاق نے بھی فتح القدیر میں
اسی کو اشارۃً ثابت رکھا ہے، اسی طرح زیلعی نے تبیین
میں دونوں اقوال کی دلیل بیان کی اور امام ابو یوسف کی
دلیل کو مضبوط کرتے ہوئے امام محمد کی دلیل کا رد کیا،
ایضاح، ملتقی اور درمختار میں کہا کہ اس میں امام محمد
کو اختلاف ہے اور وہ اس قول کے ضعیف ہونے پر
دال ہے جیسا کہ محاورات فقہار سے واضح ہے، امام
شامی نے در کے قول کو اسی طرح ثابت رکھا اور بعض

تقديم قاضی خان و تاخیر الهدایة
فقد ترجح هذا **أولاً** بتظافر عامة
المتون عليه ، و **ثانياً** بجلالة
شان من اعتمده و اقروه كالامام
فقيه النفس الذي قالوا فيه انه
لا يعدل عن تصحيحه والامام المحقق
صاحب الهداية وعصريهما الامام
صاحب الخلاصة والامام النسفي
صاحب الكنز فالامام برهان الدين محمود
وحفيدة الامام صدر الشريعة والامام المحقق
حيث اطلق والامام الفخر الزيلعي والعلامة الامام
ابن كمال الوزير وهم جميعاً من ائمة الاجتهاد
بوجه اقر لهم بذلك علماء معتمدون ولا
كذلك من عدونا في القول الاول الا القدر
وشاى الطحاوى اما السمعاني فلم امر من
اعترف له بذلك وابو السعود هذا ليس
هو الامام المحقق علامة الوجود خاتمة
المجتهدين محمد افندي صفى الديار
الرامية فانه متقدم على صاحب البحر المقدم
على الشرنبلالی السابق على السيد ابی السعود هذا
المتكلم على كتب الشرنبلالی تحشياً وتعليقاً
فصحيح هو لام الجلة ولو التزاماً لا يقاومه
قول المخرج المطروح ان غيره اشبه ثم ما فيهم
وفي من تبعهم من اعظم المتأخرين من الكثرة
كما علمت يقضى بترجيحه فانما العمل

ہمارے مذکورہ دلائل سے اس کو تقویت دی اور وہ
محقق کا طریقہ ہے ، تقديم قاضی خان اور تاخیر طریقہ ہدایہ
ہے لہذا یہ قول ترجیح پائے گا **اولاً** تو اس لیے کہ
اس پر اکثر متون ہیں ثانیاً اس پر بزرگ ترین شخصیات
نے اس کی تصریح کی اور اسے ثابت رکھا ہے ، مثلاً
امام فقیہ النفس جن کے بارے میں فقہاء نے تصریح کی
ہے کہ ان کی تصحیح سے عدول نہیں کیا جاسکتا امام محقق
صاحب ہدایہ اور ان کے معاصرین امام صاحب الخلاصہ
اور امام نسفی صاحب الكنز پھر امام برهان الدین محمود
اور ان کے پوتے امام صدر الشریعہ ، امام المحقق علی
الاطلاق ، امام فخر زیلعی اور علامہ ابن کمال الوزير اور یہ
تمام بالوجہ ائمہ اجتہاد ہیں ، جس کا اقرار کرنے والے
علمائے معتمدین ہیں ، اور قول اول میں ہمارے شمار
کا معاملہ اس طرح نہیں ماسوائے قدوری اور شارح
الطحاوی کے ۔ رہا معاملہ سمعانی کا ، تو میں نے ان کیلئے اجتہاد کا
اعتراف کرتے ہوئے کسی کو نہیں دیکھا اور ابو السعود سے
امام محقق علامہ الوجود خاتمہ المجتہدین محمد افندی صفی دیار
روم مراد نہیں کیونکہ وہ صاحب بحر سے پہلے گئے ہیں
اور صاحب بحر شرنبلالی سے مقدم اور شرنبلالی اس
سید ابو السعود سے مقدم ہیں جنہوں نے کتب شرنبلالی
پر حاشی و تعلیقات تحریر کی ہیں ، پس ان عظیم علماء کی
تصمیم اگرچہ التزاماً ہو کا مقابلہ کوئی مجروح و مطروح قول
نہیں کر سکتا اس بات میں کہ اس کا غیر مختار ہے پھر ان
علماء اور ان کے متبعین علماء متأخرین کی کثرت جیسا کہ
معلوم ہو چکا ہے بھی ترجیح کا تقاضا کرتی ، کیونکہ عمل اس پر

ہوتا ہے جس پر اکثریت ہو جیسا کہ عقود الدریہ وغیرہ میں ہے۔
ثالثاً اس کی دلیل قوی ہونے کی وجہ سے جیسا کہ
 تبیین وغیرہ کے مطالعہ سے ظاہر ہوتا ہے **رابعاً** اگر
 جہت ترجیح کی وجہ سے دونوں اقوال میں مساوات فرض
 کر لیں تب بھی یہی قول ترجیح پا جائے گا کیونکہ یہ امام
 ابو یوسف کا قول ہے جیسا کہ رسم المفتی میں معلوم ہو چکا،
 خاصاً احوط یہی ہے کیونکہ اس صورت میں مرداری
 سے بالیقین نکلا جاسکتا ہے، سادساً یہ فقہار
 کے لیے زیادہ سود مند ہے اور یہ معلوم ہے کہ علماء زکوٰۃ
 و اوقاف میں اس کا بہت زیادہ اہتمام کرتے ہیں، مجہ
 پر تو یہی واضح ہوا، آپ کی کیا رائے ہے،
 واللہ تعالیٰ اعلم۔ (ت)

بما علیہ اکثر کما فی العقود الدریۃ وغیرہا،
و ثالثاً بقوة دلیلہ کما یظہر بسراجۃ
 التبیین وغیرہ، و سابعاً ان فرض
 تساوی القولین من جہۃ الترجیح فی ترجیح
 هذا بانہ قول ابی یوسف کما عرف
 ذلک فی رسم المفتی، و خاصاً بانہ
 الاحوط فان فیہ الخروج عن العہدۃ بیقین،
 و سادساً بانہ الانفع للفقراء و قد علم
 ان للعلماء بذلک اعتناءً عظیماً فی
 الزکوٰۃ و الاوقاف هذا ما ظہری، فانظر
 ما ذا ترى، واللہ تعالیٰ اعلم۔

رہی صورتِ ثالثہ یعنی ہلاک، اس میں بالاتفاق کم یا بہت جس قدر تلف ہو بحساب اربعہ متناسبہ اُتنے
 کی زکوٰۃ ساقط ہوگی اور جتنا باقی رہے اگرچہ نصاب سے بھی کم اُتنے کی زکوٰۃ باقی، مثلاً دو سو بیس درم شرعی کا مالک تھا
 حوالان حول کے بعد ۵ درم واجب الادا ہوئے، ابھی نہ دئے تھے کہ ۴ درم ہلاک ہو گئے تو اب نیم درم ساقط اور
 ۴ واجب کہ ۲۰ تعفو تھے جن کے مقابل زکوٰۃ سے کچھ نہ تھا وہ تو بیکار گئے، نصاب میں سے صرف بیس گئے، وہ نصاب
 کی حشر ہیں تو زکوٰۃ کا بھی دسواں حصہ یعنی آدھا درم ساقط ہوگا باقی باقی، یا یوں دیکھ لیا کہ نصاب سے ۲۰ ہلاک ہوئے
 ہیں ان کا $\frac{1}{10}$ نیم درم ہے اُسی قدر ساقط ہو گیا، یا یوں خیال کر لیا کہ ایک سو اسی باقی ہیں ان کا $\frac{1}{10}$ ساڑھے چار
 ہیں اسی قدر واجب رہا، تینوں کا حاصل ایک ہے، اور اگر صورت مذکورہ میں ۲۱ درم ضائع ہوئے ہیں تو زکوٰۃ سے
 درم کا صرف بیسواں حصہ کہ کل واجب کا نصف عشر یعنی $\frac{1}{10}$ ہے ساقط ہوگا، باقی ۴ $\frac{1}{10}$ واجب کہ نصاب سے
 فقط ایک درم ہلاک ہوا ہے، یہ نصاب کا $\frac{1}{10}$ تھا، اور اگر ۲۱۹ تلف ہوئے تو درم کا فقط $\frac{1}{10}$ دینا آئے گا باقی ساقط
 کہ اسی حساب سے حصہ نصاب باقی ہے و علی ہذا القیاس۔ در مختار میں ہے،

عفو میں کوئی شے لازم نہیں، وجوب زکوٰۃ کے بعد ہلاک
 ہو جانے والے مال پر زکوٰۃ نہیں کیونکہ زکوٰۃ کا تعلق
 اس مال سے تھا نہ کہ ذمہ کے ساتھ، اور اگر تھوڑا ہلاک

لا شئ فی عفو ولا فی ہالک بعد وجوبہا
 تعلقہا بالعین لا بالذمۃ وان
 هلك بعضہ سقط حظہ و یصرف

ہوا تو اس کے مطابق زکوٰۃ ساقط ہوگی اور ہلاک ہونے والے کو پہلے عفو کی طرف پھراس سے متصل نصاب کی طرف پھرا جائے گا، اسی طرح آگے سلسلہ ہوگا بخلاف ہلاک کیے جانے والے کے، کیونکہ یہاں زیادتی ہے، قرض لینے والے کے انکار اور دوبارہ ادا کرنے کا نقصان ہلاکت کہلائے گا اھ ملتقطاً (ت)

الہالك الى العفو ولا ثم الى نصاب يليه ثم
ثم بخلاف المستهلك لوجود التعدى والتوى
بعد القرض والاعادة هلاك اھ ملتقطاً
کیے جانے والے کے، کیونکہ یہاں زیادتی ہے، قرض لینے والے کے انکار اور دوبارہ ادا کرنے کا نقصان ہلاکت کہلائے گا اھ ملتقطاً (ت)
ردالمحتار میں ہے،

”قوی“ سے یہاں مراد یہ ہے کہ مقروض، گواہ نہ ہونے پر قرض سے انکار کرے یا مقروض قرضہ کی ادائیگی کے لیے ترکہ چھوڑے بغیر فوت ہو جائے (ت)

والتوى هنا ان يجحد ولا بينة عليه او
يموت المستقرض لاعن تركه یتھ

www.alafharat.org

اسی میں ہے،

ہلاک کیے جانے والے مال کی ایک صورت یہ ہے کہ کوئی آدمی اپنے امیر مقروض کو معاف کرے بخلاف تنگدست کو معاف کر دینے کے۔ اقول درمیں نصاب کے مصارف کی جس ترتیب کی طرف اشارہ ہے وہ سیدنا امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مذہب ہے۔ اس میں امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کا اختلاف ہے کیونکہ وہ عفو کے بعد ہلاک ہونے والے حصہ کو مشترک طور پر تمام نصابوں کی طرف لٹاتے ہیں لیکن میں نے یہاں اسے ذکر نہیں کیا کیونکہ کلام سونے اور چاندی میں ہے اور ان دونوں میں اس کا کوئی فائدہ نہیں اس لیے کہ ان کے وجوب نصاب میں اصلاً تفاوت نہیں، وہ تو مطلقاً چالیسواں

من الاستهلاك مالو ابرأمد يونه الموسر
بخلاف المعسر اھ اقول وما اشار اليه
في الدر من الترتيب في الصرف الى النصب
فهو مذہب سيدنا الامام الاعظم مرضى الله
تعالى عنه خلا فاللام ابى يوسف رحمه الله
تعالى فانه يصرف الهالك بعد العفو الى
جميع النصب شائعاً ولكنى لم اذكره
ههنا لان الكلام في الذهب والفضة وفيهما
لا ثمرة لهذا لعدم تفاوت نصبها في
الواجب اصلاً فانه رابع العشر على
الاطلاق وانما تظهر في السوائم

۱۳۳/۱

مطبع مجتبیٰ دہلی

باب زکوٰۃ النغم

لہ در مختار

۲۱/۲

دار احیاء التراث العربی بیروت

”

لہ رد المحتار

”

لہ

حصہ ہے، یاں چار پاویں میں ثمرہ (اختلاف) ظاہر ہوگا، یا تو اس میں اختلاف نصاب اختلاف واجب کی وجہ سے ہوگا مثلاً کبھی بکریاں ہوں گی کبھی بنت مخاض اور کبھی بنت لبون، پس ہر شخص چھتیس اونٹوں کا مالک بنا، ان میں سے گیارہ ہلاک ہو گئے، امام کے نزدیک یہاں بنت مخاض لازم ہے اور دوسرے کے نزدیک بنت لبون $\frac{25}{34}$ یعنی بنت لبون کے چھتیس اجزاء میں سے پچیس اجزاء لازم ہوں گے، یا وہاں ثلثیت معدوم ہونے کی وجہ سے دونوں حسابوں میں تفاوت متصور ہوگا، مثلاً ایک شخص دو سو ایک بکری کا مالک ہے اب تین بکریاں لازم ہو گئیں مگر ان میں سے اتنی ہلاک ہو گئیں تو امام کے نزدیک اقرب نصاب کی طرف لوٹنے کی وجہ سے یہاں دو بکریاں لازم ہوں گی اور امام ابو یوسف کے نزدیک تین بکریوں کا $\frac{121}{131}$ یعنی تین بکریوں کے دو سو ایک اجزاء میں سے ایک سو اکیس لازم ہوں گے اور اس کا دو بکریوں کی مانند ہونا لازم نہیں اور اس چیز کا اظہار قیمت لگانے کے وقت ہی ہوگا کیونکہ قیمت دینے سے زکوٰۃ بالیقین ادا ہو جاتی ہے، مثلاً ہم فرض کرتے ہیں کہ بکری کی قیمت پندرہ سو قرش ہے تو امام کے نزدیک ایک سو چونتیس قرش اور امام ابو یوسف کے نزدیک ایک سو اکیس قرش زکوٰۃ لازم ہوگی اسی طرح باقی قیاس کر لیں، لیکن زیر نظر مسئلہ میں تعیین اور اشتراک برابر ہیں ان میں کوئی تفاوت ہی نہیں، جو شخص مثلاً چوبیس مثقال سونے کا مالک بنا تو اس پر ایک مثقال اور دو قراط زکوٰۃ لازم ہے کیونکہ ہر مثقال بیس قیراط ہوتا ہے، مثلاً

امّا اختلاف الواجب فیہا باختلاف النصب فقد یكون شاة و تاسرة بنت مخاض و اخری بنت لبون و هكذا فمن ملك ستة و ثلاثين من الابل فهلك احدى عشرة فالواجب عند الامام بنت مخاض و عند الشافى $\frac{25}{34}$ بنت لبون ای خمسة و عشرون جزء من ستة و ثلاثين جزء من اجزاء بنت لبون و اما لا تعد ام الثلثية فيتصور تفاوت الحسابين كمن ملك مائتي شاة و شاة فالواجب ثلث شياه هلك منها ثمانون فالواجب عند الامام شاتان مرفا للهلاك الى اقرب النصب و عند ابی یوسف $\frac{121}{131}$ ثلث شياه ای مائة و احد و عشرون جزء من مائتي اجزاء و جزء من ثلث شياه و لا يجب ان يكون هذا كمثل شاتين و يظهر ذلك عند التقويم فان دفع القيمة جائز في الزکوٰۃ قطعاً فلنفرض ان شاة بسبعة و ستين قرشاً فقيمة الواجب عند الامام ۱۳۲ قرشاً و عند ابی یوسف ۱۲۱ و هكذا اما ههنا فالتعيين و الشیوع سواء بلا تفاوت اصلا فان من ملك مثلاً ۳۳ مثقالاً من ذهب فالواجب مثقال و قیراطان لان كل مثقال عشرون قیراطاً فاذا

چوبیس مثقال ہلاک ہو گیا اور باقی بیس رہ گیا تو امام کے
طریق پر نصف مثقال اور امام ابو یوسف کے مطابق $\frac{5}{11}$
یعنی گیارہ مثقال اور دو قیراط کے اجزاء میں پانچ اجزاء
لازم ہوں گے، جب ہم انہیں ہم جنس قرار دیں تو یہ بائیس
قیراط بن جائیں گے، اب ان میں حصہ مذکورہ دس قیراط
ہوگا اور یہ نصف مثقال ہے۔ اسی طرح مثلاً کوئی شخص
اسٹارہ تولے سونے کا مالک بنا تو یہ دو نصاب اور دو
خمس ہیں تو اب پانچ ماشے $\frac{3}{4}$ رقی بنے گا تو اب اگر
تین تولے مثلاً ہلاک ہو گیا تو دو نصاب باقی رہ گئے۔ اب
امام کے طریق کے مطابق چار ماشے اور چار رقی، اور
امام ابو یوسف کے طریقہ پر $\frac{5}{9}$ واجب اول کا ہوگا، تو
اگر ہم سب کو جبہ کے خمس بنائیں تو کل 216 خمس ہوئے
ان میں سے $\frac{5}{9}$ لے لیں تو 80 خمس حاصل ہوئے
اور 3 ماشے 3 رقی ہوئے جو برابر برابر ہیں، اگر
تھیں شک ہو تو اس عمل کو دیکھو:

$$4) 216 \div 36$$

$$5) 180 \div 36$$

$$6) 36 \div 3$$

پھر معلوم ہونا چاہئے کہ کسی غنی مقروض کو بری کرنا
بھی کبھی ہلاک قرار پاتا ہے اور یہ جب ہوگا کہ قرض
یا دین بہت کم ہو اور وہ یہ 3 رقی سے کم ہو تو مال
نہ قرار پائیگا جیسا کہ بہر، دیت، خلع کے بدل میں
اس مقدار کو مال قرار نہیں دیا جاتا، اس کی مکمل
بحث رد المحتار میں ہے۔ واللہ سبحانہ و
تعالیٰ اعلم (ت)

هك ۲۲ مثقالاً مثلاً وبقی ۲۰ فالواجب علی
طریقة الامام نصف مثقال وعلی طریقة
ابی یوسف $\frac{5}{11}$ ای خمسة اجزاء من احد عشر
جزء من اجزاء مثقال و قیراطین فاذا جنسنا
حصل ۲۲ قیراطا فحصبها المذکورة عشر
قیراط و ذلك نصف مثقال و کذا اذا
ملك ۱۸ تولجة من ذهب و هو نصابان
و خمسین فالواجب ۵ ماشه $\frac{3}{4}$ سرخ
فاذا هلك ۳ تولجات مثلاً بقی نصابان
فالواجب علی طریقة الامام ۳ ماشه 3 سرخ
و علی طریقة ابی یوسف $\frac{5}{9}$ من الواجب
الاول فاذا جعلنا الكل اخماس حبة کانت
۲۱۶ خمسا ناخذ منها $\frac{5}{9}$ یحصل ۸۰ خمسا
و هو ۳ ماشه 3 سرخ سواء بسواء وان
شککت فانظر الی هذا العمل :

$$4) 216 \div 36$$

$$5) 180 \div 36$$

$$6) 36 \div 3$$

ثم اعلم ان ابراء المديون الغنی ایضا قد
یكون هلاکاً و ذلك اذا كان الدین ضعيفا
و هو الذی لیس فی مقابلة 3 سرخ مال
کالمهر والدية و بدل الخلع و تمام الکلام
علیه فی رد المحتار واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ رابعہ : سادات محتاجین کو زکوٰۃ دینا جائز ہے یا نہیں، بہت سادات محتاج ایسے ملتے ہیں کہ خود مانگتے ہیں اور میں نے سنا ہے کہ علمائے رام پور نے جواز کا قوی دیا ہے مگر میں نے اب تک یہ جرأت نہ کی۔ اس بارہ میں آپ کیا حکم فرماتے ہیں؟ بیوقوف و جبروا۔

الجواب

اللھم ھدایۃ الحق والصواب، زکوٰۃ سادات کرام و سائر بنی ہاشم پر حرام قطعی ہے جس کی حرمت پر ہمارے ائمہ شیعہ بلکہ ائمہ مذاہب اربعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجماع کا اجماع قائم۔ امام شعرانی رحمہ اللہ تعالیٰ میزان میں فرماتے ہیں :

اتفق الاثمة الاربعة على تحريم الصدقة
المقررة على بنی ہاشم و بنی عبد المطلب
وہم خمس بطون آل علی و آل العباس و
آل جعفر و آل عقیل و آل الحارث بن
عبد المطلب ہذا من مسائل الاجماع و
الاتفاق اجمعاً۔ (ت)

باتفاق ائمہ اربعہ بنو ہاشم اور بنو عبد المطلب پر صدقہ
فرضیہ حرام ہے، اور وہ پانچ خاندان ہیں : آل علی،
آل عباس، آل جعفر، آل عقیل، آل حارث بن
عبد المطلب۔ یہ اجماعی اور اتفاق مسائل میں سے ہے
ایہ ملخصاً۔ (ت)

اول تا آخر تمام متون مذہب قاطبہ بے شنو و شاذ و عامہ شروح معتمدہ و فتاویٰ مستندہ اس حکم پر
ناطق اور خود حضور پر نور سید السادات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے متواتر حدیثیں اس باب میں وارد، اس وقت جہاں
تک فقیر کی نظر ہے بیس صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے اس مضمون کی حدیثیں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے
روایت کیں :

حضرت سیدنا امام حسن مجتبیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ دوی عنہ احمد و البخاری و مسلم (ان رضی اللہ تعالیٰ
عنہ سے امام احمد، بخاری اور مسلم نے روایت کیا ہے۔ ت) حضرت سیدنا امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ مروی
احمد و ابن حبان و رجال ثقات (ان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے احمد اور ابن حبان نے ثقہ رجال کے ساتھ
روایت کیا ہے۔ ت) حضرت سیدنا عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما دوی الامام الطحاوی و المحاکم
و ابو نعیم و ابن سعد فی الطبقات و ابو عبیدہ القاسم بن سلام فی کتاب الاموال و دوی عنہ
الطحاوی حدیثاً آخر و الطبرانی حدیثاً ثالثاً (امام طحاوی، حاکم، ابو نعیم، ابن سعد نے طبقات اور

ابو عبد قاسم بن سلام نے کتاب الاموال میں روایت کیا ہے اور طحاوی نے ان سے دوسری حدیث اور طبرانی نے تیسری حدیث روایت کی ہے۔ (ت) حضرت عبد المطلب بن ربیعہ بن حارث بن عبد المطلب رضی اللہ تعالیٰ عنہ روى عنه احمد ومسلم والنسائی (ان سے احمد، مسلم اور نسائی نے روایت کیا ہے۔ ت) حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ روى عنه ابن جابر والطحاوی والمحاکمہ وابو نعیم (ان سے ابن جابر، طحاوی، حاکم اور ابو نعیم نے روایت کیا ہے۔ ت) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ روى عنه الشيخان وله عند الطحاوی حدیثان آخران (ان سے بخاری و مسلم نے روایت کیا اور انہی سے امام طحاوی نے دو اور احادیث نقل کی ہیں۔ ت) حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ روى عنه البخاری ومسلم وله عند الطحاوی حدیث آخر (ان سے بخاری و مسلم نے روایت کیا اور انہی سے طحاوی نے ایک اور حدیث روایت کی ہے۔ ت) حضرت معاویہ بن حیدر شیبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ روى عنه الترمذی والنسائی وله عند الطحاوی حدیث آخر (ان سے ترمذی اور نسائی نے روایت کیا اور انہی سے طحاوی نے ایک اور حدیث بیان کی ہے۔ ت) حضرت ابو رافع مولیٰ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم روى عنه احمد و داؤد و الترمذی والنسائی والطحاوی وابن جابر وابن خزيمة والحاکم (ان سے امام احمد، داؤد، ترمذی، نسائی، طحاوی، ابن جابر، ابن خزيمة اور حاکم نے روایت کیا ہے۔ ت) حضرت ہریرہ بن ابی اسحاق مولى رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم روى عنه احمد والطحاوی (ان سے امام احمد اور طحاوی نے روایت کیا ہے۔ ت) حضرت بریدہ اسلمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ روى عنه اسحق بن سہویہ وابو یعلیٰ الموصلی والطحاوی والبزاز والطبرانی والحاکم (ان سے اسحاق بن سہویہ، ابو یعلیٰ الموصلی، طحاوی، بزاز، طبرانی اور حاکم نے روایت کیا ہے۔ ت) حضرت ابو یعلیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت ابو عمیرہ رشید بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ روى عنهما الطحاوی (ان دونوں سے طحاوی نے روایت کیا ہے۔ ت) حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما، حضرت عبد الرحمن بن علقمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما روى عنهما (ان کو صحابی کہا گیا ہے۔ ت) حضرت عبد الرحمن بن ابی عقیل رضی اللہ تعالیٰ عنہ علق عن الثلثة الترمذی (امام ترمذی نے ان تینوں سے تعلیقاً حدیث بیان کی ہے۔ ت) حضرت ام المؤمنین صدیقہ بنت الصدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہما روى عنها الستة (ان سے اصحاب بستہ نے بیان کیا۔ ت) حضرت ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا روى عنه احمد ومسلم (ان سے امام احمد اور مسلم نے روایت کیا ہے۔ ت) حضرت ام عطیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا روى عنها احمد والبخاری ومسلم (ان سے امام احمد، بخاری اور مسلم نے روایت کیا ہے۔ ت) اور بیشک اس تحریم کی علت ان حضرات عالیہ کی عزت و کرامت و نفاذ و طہارت کہ زکوٰۃ مال کا میل ہے اور گناہوں کا دھوون اس سحری نسل والوں کے قابل نہیں، خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم نے اس تعلیل کی تصریح فرمائی،

كما في حديث المطلب عند مسلم وابن عباس
عند الطبرانی وعلى المرتضى عند الطحاوی

رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔

جیسا کہ مسلم کے ہاں حدیث مطلق، طبرانی کے ہاں حدیث
ابن عباس اور طحاوی کے ہاں حدیث علی المرتضیٰ

رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین میں ہے۔ (ت)

اسی طرح عامہ علماء مثل امام ابو جعفر طحاوی شرح معانی الآثار اور امام شمس الامتہ سرخسی محیط اور امام صدر

شہید شرح جامع صغیر اور امام برہان الدین فرغانی ہدایہ اور امام حافظ الدین نسفی کافی اور امام فخر الدین زلیعی تبیین

اور امام سمنانی خزائن المفتین اور علامہ یوسف حلپی ذخیرۃ العقبہ اور محقق غفری منہ الغفار اور مدق غلاتی درمختار اور

فاضل رومی مجمع الانہر اور شہید حموی غرر العیون اور ان کے غیر اس حکم کی یہی علت بیان فرماتے ہیں

اور شک نہیں کہ یہ علت تغیر کا نام نہ ہے متغیر نہیں ہو سکتی تو دائماً ابداً بقائے حکم میں کوئی شبہ نہیں، یہاں تک کہ

جمہور علمائے کرام مثل امام ابو الحسن کرخی و امام ابو بکر جصاص و امام حسام الدین عمر صدر شہید و امام علی بن ابی بکر غزنوی

صاحب ہدایہ و امام طاہر بخاری صاحب خلاصہ و امام سقناقی صاحب نہایہ و امام نسفی صاحب کافی و امام زلیعی شارح کنز و

امام حسین بن محمد صاحب فرائد و امام ہمام محمد بن الہمام صاحب فتح و علامہ آقائی صاحب غایۃ البیان و علامہ جربندی

شارح نقایہ و علامہ زین بن نجیم صاحب اشباہ و بحر و علامہ عربی بن نجیم صاحب نہر و علامہ ابراہیم حلی صاحب ملتقی و

علامہ محمد حصفی صاحب درمختار و مصنفان اختیار شرح مختار و فتاویٰ ہندیہ وغیرہم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم بنی ہاشم

کو مالِ زکوٰۃ سے عمل صدقات کی اجرت لینا ناجائز ٹھہراتے ہیں حالانکہ یہ اغنیاء کے لیے بھی روا کہ من کل الوجوہ زکوٰۃ

نہیں مگر آخر شبہ زکوٰۃ ہے اور بنی ہاشم کی جلالت شان شبہ لوث سے بھی برارت کی شایاں۔ تبیین الحقائق میں ہے:

یستحقہ عمالۃ الا ان فیہ شبهۃ الصدقة

بدلیل سقوط الزکوٰۃ عن امرباب الاموال

فلا یحل للعامل الہاشمی تنزیہا لقراۃ

النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن شبہۃ

الوسخ و تحلل لغنی لانہ لا یوازی الہاشمی

فی استحقاق الکرامۃ فلا تعتبر الشبہۃ فی

حقہ اہ ملخصاً۔

محیط و بحر و در و غیر ہا میں ہے، زکوٰۃ ہاشمی کے غلام مکاتب کو بھی جائز نہیں حالانکہ مکاتب اختیار کیے
صلال، اور وہ وہی کہ ملک مکاتب من و جہر ملک مولیٰ ہے اور یہاں شبہہ مثل حقیقت۔ رد المحتار میں ہے،

في البحر عن المحيط وقد قالوا انه لا يجوز لمكاتب
هاشمي لان الملك يقع للمولى من وجه و
الشبهة ملحقه بالحقيقة في حقهم اهـ اي
ان المكاتب وان صار حرا يدا احتي يملك
ما يدفع اليه لكنه مملوك سرقه ففيه
شبهة وقوع الملك لمولاها الهاشمي والشبهة
مؤثرة في حقه بكونه مملوكا لا حرا
في العامل فلذا قيد بقوله في حق بنی
هاشم اھـ

عالم میں گزرا ہے، اسی لیے مصنف نے قی بنی ہاشم کی قید لگائی ہے اھ (ت)

بالجملہ جب حدیث وہ اور فقہیہ پھر خلافت کی طرف راہ کہاں، اب جو صاحب جواز پر فتویٰ دیں ان کا منشاء غلط ایک
مقدوح و مرجوح روایت ہے جو ابو عصمہ نوح بن ابی مریم جامع نے امام رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حکایت کی
کہ ہمارے زمانے میں بنی ہاشم کو زکوٰۃ روا ہے کہ سبب حرمت مال غنیمت سے خمس ملنا تھا اب کہ وہ نہیں ملتا
زکوٰۃ نے عود کیا۔

اقول یہ حکایت نہ روایت ریح نہ روایت نجیح، ہم ابھی بیان کر آئے کہ علت حرمت بنص صریح صاحب شرع
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و تصریحات متطافرة حاملان شرع رحمۃ اللہ علیہم کثافت صدقات و نظافت سادات
یعنی بنی ہاشم ہے، اور وہ تبدل زمانہ سے قبل نہیں ہو سکتی، اور جو دلیل اس ضعیف قیل پر بیان میں آئی، فقیر
غفر اللہ تعالیٰ لہ نے اس کی کامل ناتمامی اپنے فتاویٰ یکم جمادی الاولیٰ ۱۳۰۶ ہجریہ مندرجہ مجموعہ العطايا النسبوية
فی الفساوی الرضویۃ میں بجد اللہ تعالیٰ روشن بیانوں سے واضح کر دی اور اسی میں اٹھارہ دلائل ساطعہ قائم کیے
کہ امام اجل ابو جعفر طحاوی قدس سرہ کی طرف اس روایت مرجوحہ کے اخذ و اختیار کی نسبت میں بڑا دھوکا واقع ہوا

جن میں سترہ خود کلام امام ممدوح کی شہادت سے ہیں بلکہ وہ بلاشبہ اسی مذہب حق و ظاہر الروایۃ کو بھٹکا
 ناخذ (ہم اسی کو لیتے ہیں۔ ت) فرماتے اور معتد و مفتی برہنہ راتے ہیں، ایک سہل سی عام فہم بات یہ ہے کہ وہ ہی امام
 ممدوح اپنی اسی کتاب شرح معانی الآثار کی اسی کتاب اسی باب، اسی بحث میں جہاں اُن سے اس ترجیح معکوس کا
 وقوع بتایا جاتا ہے خاص اسی بھٹکا ناخذ سے صاف صریح تصریح فرماتے ہیں کہ ہمارے نزدیک بنی ہاشم
 کے غلام تو غلام، موالی پر بھی زکوٰۃ حرام فرماتے ہیں۔ ہمارے ائمہ سے اس کا خلاف معلوم نہیں۔ سبحان اللہ جب
 اُن کے نزدیک خود بنی ہاشم کے لیے زکوٰۃ حلال تھی تو ان کے غلاموں پر حرام ماننا کیونکر معقول تھا، طرفہ یہ کہ
 یہیں امام طحاوی نے اس مذہب کو اختیار فرمایا ہے کہ بنی ہاشم پر نہ صرف زکوٰۃ و صدقات واجب بلکہ
 صدقہ نافذ بھی حرام ہے۔ اور فرماتے ہیں ہمارے ائمہ ثلاثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا یہی قول ہے، پھر انھیں قائل ہوا
 ماننا کیسا مستحکم قول بالجماع ہے جسے اس مطلب جلیل کی تنقیح جمیل پر اطلاع مذکور ہو فتاویٰ فقیر کی طرف رجوع کرے
 اور جب یقیناً معلوم کہ وہ روایت شاذہ مذہب اجماعی ائمہ ثلاثہ کے خلاف واقعہ اور تمام متون کا اس کے خلاف پر
 اجماع قاطع اور سیّد عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی احادیث متواترہ اس کی دافع، اور دلیل و درایت میں بھی اُس کا
 حصہ محض ذائب و ضائع، اور فتویٰ امام طحاوی یقیناً جانشین ظاہر الروایۃ راجع، تو اس پر فتویٰ دینا قطعاً مردود
 جس سے شرع مطہر جزا مانع، کون نہیں جانتا کہ اطباق متون کی کیسی شان جمیل ہے جس کے سبب بار ہا محققین
 نے جانب خلاف کی صریح تصحیحوں کو قبول نہ کیا کہ اس طرف تصحیح و ترجیح کا نام بھی نہ ہو، نہ کہ صراحت امام مجتہد نے اسی
 جانب پر فتویٰ دیا ہو یا اینہما سے چھوڑ کر ادھر جانا کس قدر موجب عجب شدید ہے، درمختار میں ہے،

قال فی الخانیۃ وعلیہ الفتویٰ لکن المستوفی علی الاول فعلیہا المعول علیہ
 خانیہ میں ہے کہ فتویٰ اسی پر ہے لیکن متون میں پہلا قول ہے لہذا اسی پر اعتماد ہوگا (ت)

کون نہیں جانتا کہ ہنگام اختلاف ظاہر الروایۃ ہی مرجع ہے اگرچہ دونوں بذیل بفتویٰ ہوں۔ بحر الرائق
 میں ہے:

اذا اختلف التصحیح وجب الفحص عن ظاہر الروایۃ والرجوع الیہما
 جب تصحیح اقوال میں اختلاف ہو تو ظاہر الروایۃ کی تلاش اور اس کی طرف ہی رجوع کرنا چاہئے (ت)
 علماء فرماتے ہیں جو کچھ ظاہر الروایۃ کے خلاف ہے ہمارے ائمہ کا مذہب نہیں۔ رد المحتار کی کتاب

۲۱۹/۲	مطبع مجتہبی دہلی	کتاب القسمۃ	۱۔ درمختار
۲۵۰/۲	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	باب المصروف	۲۔ بحر الرائق

احیاء الموات میں ہے ،

ما خالف ظاہر الروایۃ لیس مذهباً
للاصحابین۔
جو ظاہر روایت کے خلاف ہو وہ ہمارے اصحاب کا
مذہب نہیں ہوتا۔ (ت)

پھر جبکہ خاص اسی طرف فتویٰ ہوا اور اُس جانب کچھ نہیں تو اُدھر چلنا روشنی فقہی سے کتنا بعید ہے ، کون نہیں
جانتا کہ قوتِ دلیل کس قدر موجبِ تعمیل ، یہاں تک کہ علماء فرماتے ہیں :

لا یعدل من درایۃ ما وافقہا روایۃ کما فی
الغنیۃ شرح المنیۃ ورد المحتار وغیرہما۔
اس عقلی دلیل سے اعراض نہیں کیا جائے گا جو نقل و دلیل
کے مطابق ہو جیسا کہ منیر شرح غنیۃ اور رد المحتار وغیرہ
میں ہے۔ (ت)

اس تنکیر روایت پر نظر کیجئے اور مانحن فیہ کی حالت دیکھئے ، جب روایت کی موافقت مانع عدول تو باہی الروایۃ
کا خلاف کیونکر مقبول ، پھر اس طرف احادیث متواترہ ان سب کے علاوہ جن کی صحت پر ایسا یقین کہ گویا بگوش خویش
کلام اقدس حضور پر نور صلوٰۃ اللہ تعالیٰ وسلام علیہ کس رہے ہیں ، میں نہیں کہہ سکتا کہ ان کے وجہ کے بعد بھی وہ
روایت قبول تو قبول ، التفات کے قابل ٹھہرے ۔ لاجرم ملاحظہ کیجئے کہ بکثرت علماء اصحاب متون و شہرہ و
فتاویٰ اپنی تصانیف عظیمہ جلیلہ معتدہ مثل قدوری و بدایہ و آفتی و کنز و وقایہ و نہایہ و اصلاح و ملتقى و بدایہ
و تنویر و کافی و شرح وقایہ و ایضاح و استبہار و درمختار و طریقہ محمدیہ و حلیۃ ندیہ و خانیہ و خلاصہ و خزائنہ و مفتاح
و جہر احسنی و غلمیری وغیرہ میں اُس روایت کا نام تک زبان پر نہ لائے اور طبقہ فطیقہ منع و تحذیر کی
روشن تصریح کرتے آئے ، کیا وہ اس روایت شاذہ سے آگاہ نہ تھے ، یقیناً تھے ، مگر اسے قابلِ التفات نہ سمجھے
اور بیشک وہ اسی قابل تھی ۔ یہ باؤں جبارتیں اور ستائیس حدیثیں جن کی طرف فقیر نے اس تحریر میں اشارہ
کیا ، بحمد اللہ اس وقت فقیر کے پیشِ نظر ہیں ، سب کی نقل سے بحرف تطویل دست کشی کی ۔ بالجملہ اصلاً محل شک و
ارتیاب نہیں کہ سادات کرام و بنی ہاشم پر زکوٰۃ یقیناً حرام ، نہ انھیں لینا جائز نہ دینا جائز ، نہ ان کے دئے زکوٰۃ
ادا ہو ، تو اس میں گناہ کے سوا کچھ حاصل نہیں ، اور اس کے جواز پر فتویٰ دینا محض غلط و باطل اور حیلہ صحت
بلکہ قابلیت اغراض سے عاری و عاطل ، کیا معلوم نہیں کہ علمائے کرام نے ایسے فتویٰ کی نسبت کیسے سخت
الفاظ ارشاد کیے ہیں ۔ درمختار میں ہے :

الحکم والفتیۃ بالقول السراج و جہل و خرق
للاجماع اھ و لاجول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم۔
قول مرجوح پر فیصلہ و فتویٰ جہالت اور اجماع کو توڑنا
ہے اھ و لاجول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم (ت)

دار احیاء التراث العربی ۲۴۸/۵
غنیۃ المستمل شرح منیۃ المصلی سہیل اکیڈمی لاہور ص ۲۹۵
مطبع مجتبائی دہلی ۱۵/۱
دار احیاء التراث بیروت ۳۱۲/۱
خطبۃ الکتاب
دار احیاء الموات
دار احیاء الموات
دار احیاء الموات

ربا یہ کہ پھر اس زمانہ پر آشوب میں حضراتِ ساداتِ کرام کی مواسات کیونکر ہو، **اقول** بڑے مال والے اگر اپنے خالص مالوں سے بطور ہدیہ ان حضراتِ علیہ کی خدمت نہ کریں تو ان کی بے سعادتی ہے، وہ وقت یاد کریں جب ان حضرات کے جدِ اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سوا ظاہری آنکھوں کو بھی کوئی عبادِ مادی نہ ملے گا، کیا پسند نہیں آتا کہ وہ مال جو انہیں کے صدقے میں انہیں کی سرکار سے عطا ہوا جسے عنقریب چھوڑ کر پھر ویسے ہی خالی ہاتھ زیرِ زمین جانے والے ہیں، اُن کی خوشنودی کے لیے ان کے پاک مبارک بیٹوں پر اُس کا ایک حصہ صرف کیا کریں کہ اُس سخت حاجت کے دن اُس جوادِ کریم رُوف و رحیم علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیم کے بھاری انعاموں، عظیم اکراموں سے مشرف ہوں۔ ابنِ عساکر امیر المؤمنین مولا علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من صنع الى اهل بيته نكاحاً فاته عليه يوم القيمة
جو میرے اہل بیت میں سے کسی کے ساتھ اچھا سلوک کرے گا میں روزِ قیامت اس کا صلہ اسے عطا فرماؤں گا۔

خطیب بغدادی امیر المؤمنین عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من صنع صنعة الى احد من خلف عبد المطلب
جو شخص اولادِ عبد المطلب میں کسی کے ساتھ دنیا میں نیکی کرے اس کا صلہ دینا مجھ پر لازم ہے جب وہ روزِ قیامت مجھ سے ملے گا۔

اللہ اکبر، اللہ اکبر! قیامت کا دن، وہ قیامت کا دن، وہ سخت ضرورت سخت حاجت کا دن، اور ہم جیسے محتاج اور صلہ عطا فرمانے کو محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سا صاحبِ التاج، خدا جانے کیا کچھ دیں اور کیسا کچھ نہال فرمادیں، ایک نگاہِ نطف اُن کی جملہ مہمتِ دو جہاں کو بس ہے بلکہ خود یہی صلہ کروڑوں صلے سے اعلیٰ و انفس ہے، جس کی طرف کلمہ کریمہ اذ القیئی (جب وہ روزِ قیامت مجھ سے ملے گا۔ ت) اشارہ فرماتا ہے بلفظ اذ القیئی فرماتا ہے اللہ روزِ قیامت وعدہ وصال و دیدار محبوبِ ذی الجلال کا مشرکہ سُنا تا ہے۔ مسلمانو! اور کیا درکار ہے دوڑو اور اس دولت و سعادت کو لو و باللہ التوفیق اور متوسط حال والے اگر مصارف

مستحبہ کی وسعت نہیں دیکھتے تو بحمد اللہ وہ تدبیر ممکن ہے کہ زکوٰۃ کی زکوٰۃ ادا ہو اور خدمتِ سادات بھی بجا ہو یعنی کسی مسلمان مصروفِ زکوٰۃ معتبر علیہ کو کہ اس کی بات سے نہ پھرے، مالی زکوٰۃ سے کچھ روپے بریت زکوٰۃ دے کر مالک کر دے، پھر اس سے کہے تم اپنی طرف سے فلاں سید کی نذر کردو اس میں دونوں مقصود حاصل ہو جائیں گے کہ زکوٰۃ تو اس فقیر کو گئی اور یہ جو سید نے پایا نذرانہ تھا، اس کا فرض ادا ہو گیا اور خدمتِ سید کا کامل ثواب اسے اور فقیر دونوں کو ملا، ذخیرہ و ہندیرہ میں ہے :

اگر کوئی شخص زکوٰۃ سے میت کا کفن تیار کرنا چاہے تو جائز نہیں، ہاں یہ حیلہ کر سکتا ہے کہ خاندانِ میت کے کسی فقیر پر صدقہ کر دے اور وہ میت کا کفن تیار کر دے، ثواب مالک کے لیے صدقے کا اور اہل میت کے لیے تکفین کا ثواب ہوگا، اسی طرح کا حیلہ تمام امور خیر مثلاً تعمیرِ مساجد اور پلوں کے بنانے میں جائز ہے کہ مالک مقدارِ زکوٰۃ کے برابر کسی فقیر کو دے دے اور اسے کہے کہ تُو ان امور پر خرچ کر دے ثواب صدقہ کرنے والے کے لیے صدقہ کا اور بنا کر مسجد و پل کا ثواب فقیر کو ہوگا اور ملخصاً (ت)

اقول پھر یہ بات واضح ہوئی ہے کہ ان امور خیر کا ثواب دونوں کے لیے ہے کیونکہ جو کسی نیکی پر رہنمائی کرتا ہے اسے بھی عمل کرنے والے کی طرح ثواب ملتا ہے، حضور علیہ السلام سے ایسے معاملات میں تواتر کے ساتھ ثابت ہے کہ کارِ خیر میں ہر شریک کو کامل ثواب ملتا ہے، شرکت سے اجرِ شریک میں کوئی کمی واقع نہیں ہوتی، مجھے اس پر مذکورہ دلائل کی وجہ سے جزم تھا جسے تُو سن چکا، پھر میں نے درمختار

اذا اراد ان یکفن میتا عن زکوٰۃ ماله لا یجوز والحویلۃ ان یتصدق بہا علی فقیر من اهل المیت ثم ھو یکفن بہ فیكون لہ ثواب العقیقۃ وکلاھل المیت ثواب التکفین وکذا لک فی جمیع ابواب البر کما ساء المساجد وبناء القناطر و الحیلۃ ان یتصدق بمقدار زکوٰۃ علی فقیر ثم یامرہ بالصرف الی ہذا الوجوہ فیكون للصدق ثواب الصدقۃ والفقیر ثواب بناء المسجد والقنطرۃ اور ملخصاً ۔

اقول ویظہر لی ان ثواب تلك القرب لہما جمیعاً لان من دل علی خیر کان کفاعلہ وقد تواتر عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی نظائرہ تکامل الثواب لكل شریک فی الخیر لا تنقص الشریکۃ من اجورہم شیئاً فھذا الذی حدانی علی الجزم بما سمعت ثم سأتیت فی الدر المختار

حيلة التكفين بها التصديق على الفقير ثم
هو يكفن فيكون الثواب لهما اه قال الشامي
اي ثواب الزكوة للمزكى وثواب التكفين
للفقير وقد يقال ان ثواب التكفين
يثبت للمزكى ايضا لان الدال على الخير
كفاعله وان اختلف الثواب كما وكيفاً ط
قلت واخرج السيوطي في الجامع الصغير
لومرت الصدقة على يدي مائة لكان لهم
من الاجر مثل اجرة من غيران
ينقص من اجرة شي آه فهذا عين ما بحث
ولله الحمد -

میں دیکھا کہ کفن کا جلد یہ ہے کہ پہلے مال فقیر پر صدقہ کیا جائے
پھر فقیر اس سے کفن بنائے تو ثواب دونوں کے لیے ہوگا
۱۰۰۔ امام شامی نے کہا کہ زکوٰۃ کا ثواب مزکی کے لیے اور
اور تکفین کا ثواب فقیر کے لیے ہوگا، اور یہ بھی کہا گیا ہے
کہ تکفین کا ثواب مزکی کے لیے بھی ہے کیونکہ خیر پر رہنمائی
کرنے والا فاعل خیر کی طرح ہی ہوتا ہے اگرچہ کیت و کیفیت
کے اعتبار سے ثواب مختلف ہوگا ط۔ قلت امام سیوطی
نے جامع صغیر میں نقل کیا کہ اگر صدقہ سوا تھ بھی گزرے
تو اجر میں بغیر کسی کمی کے ہر ایک کو اتنا ہی اجر حاصل ہوگا
جتنا پہلے کو ہے، یہ بعینہ وہی ہے جو ہم نے ذکر کیا، و
لہ الحمد (د)

مگر اس میں دقت اتنی ہے کہ اگر اس نے نہ مانا تو اسے کوئی راہ جبر کی نہیں کہ آخر وہ مالک مستقل ہو چکا
اسے اختیار ہے چاہے دے یا نہ دے۔ درمختار میں ہے :

الحيلة ان يتصدق على الفقير ثم يأمره
بفعل هذه الاشياء وهل له ان يخالف
امره لم امره والظاهر نعم

جیلہ یہ ہے کہ فقیر پر صدقہ کیا جائے پھر اسے ان امور کو
بجالانے کا کہا جائے، کیا وہ فقیر اس کی مخالفت کر سکتا ہے
یا نہیں؟ یہ میری نظر سے نہیں گزرا، ظاہر یہی ہے کہ
مخالفت کر سکتا ہے۔ (د)

ردالمحتار میں ہے :

البحث لصاحب النهرو قال لانه مقتضى صحة
التملك، قال الرجعتي والظاهر انه لا شبهة
فيه لانه ملكه اياه عن زكوة ماله وشرط

صاحب نہر نے بحث کی ہے اور کہا یہ مخالفت کر سکتا
صحیح تملک کا تقاضا کرتا ہے۔ شیخ رحمہ نے فرمایا :
یہی ظاہر ہے اس میں کوئی شبہ نہیں کیونکہ اپنی زکوٰۃ کا

۱۳۰/۱	مطبع مجتبائی دہلی	کتاب الزکوٰۃ	لہ درمختار
۱۳/۲	مصطفیٰ البانی مصر	کتاب الزکوٰۃ	لہ ردالمحتار
۱۴۱/۱	مطبع مجتبائی دہلی	باب المصروف	لہ درمختار

عليه شرط فاسد او الهبة والصدقة لا تفسد^۱ مالک بنایا گیا ہے اور اس پر ایک فاسد شرط لگائی گئی
بالشرط الفاسد^۲ ہے، اور سید اور صدقہ شرط فاسد سے فاسد نہیں ہوتا۔

لہذا فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ کے نزدیک اس کا بے غش طریقہ یہ ہے کہ مثلاً مالِ زکوٰۃ سے بیس روپے سید کی نذر
یا مسجد میں صرف کیا جاتا ہے کسی فقیر عاقل بالغ مصروف زکوٰۃ کو کوئی کپڑا مثلاً ٹوپی یا سیر سوا سیر غلہ دکھائے کہ یہ ہم تمہیں
دیتے ہیں مگر مفت نہ دیں گے بیس روپے کو بچیں گے، یہ روپے تمہیں ہم اپنے پاس سے دیں گے کہ ہمارے مطالبہ میں
والپس کر دو، وہ خواہ مخواہ راضی ہو جائے گا، جانے گا کہ مجھے تو یہ چیز یعنی کپڑا یا غلہ مفت ہی ہاتھ آئے گا، اب بیع
شرعی کر کے بیس روپے بنیت زکوٰۃ اسے دے، جب وہ قابض ہو جائے اپنے مطالبہ ٹمن میں لے لے، اول تو وہ
خود ہی دے دے گا کہ سرے سے اسے ان روپوں کے اپنے پاس رہنے کی امید ہی نہ تھی کہ وہ گڑھ سے جاتا سمجھے اسے
تو صرف اس کپڑے یا غلے کی امید تھی وہ حاصل ہے تو انکار نہ کرے گا اور کرے بھی تو یہ جبراً چھین لے کہ وہ اس قدر
میں اس کا مدیون ہے اور دائن جب اپنے دین کی جنس سے مال مدیون پائے تو بالاتفاق بے اس کی رضا مندی
کے لے سکتا ہے، اب یہ روپے لے کر بطور خود نذر سید یا بناء مسجد میں صرف کر دے کہ دونوں مرادیں حاصل ہیں۔
در مختار میں ہے،

يعطى مديونه الفقير من زكوة ثم ياخذها من دينه ولو امتنع المديون مديده واخذها لكونه ظفر بجنس حقه^۳
اپنے مدیون فقیر کو زکوٰۃ دی پھر اس سے دین وصول کرے، اگر مدیون نہ دے تو اس سے چھین لے کیونکہ
یہ اپنے حق کی جنس کو پاتا ہے (حدت)

اور فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ نے اُس مصروف زکوٰۃ کے عاقل بالغ ہونے کی شرط اس لیے لگائی کہ اس کے ساتھ
یہ غبن فاحش کی مبادعت بلا تکلف روا ہو اور کپڑے غلے کی تخصیص اس لیے کی کہ اگر کچھ پیسے بعض روپوں کے بیچا جائے گا
تو ظاہر مفاد جامع صغیر پر تقابض البذلین شرط ہو گا وہ یہاں حاصل نہیں اگرچہ روایت اصل پر ایک ہی جانب کا قبضہ
کافی، اور اکثر علماء اسی طرف ہیں اور یہی قول منع،

كما بيناه في البيوع من فتاونا بل حققنا فيها ان لدلالة الكلام الجامع الصغیر ايضا على اشتراط التقابض وان ظن
جیسا کہ ہم نے اپنے فتاویٰ کی بیوع میں بیان بلکہ اس
کی تحقیق کی ہے کہ جامع صغیر کی عبارت میں بھی
تقابض کے شرط ہونے پر کوئی دلالت نہیں

العلامة الشامي ما ظن - اگرچہ علامہ شامی کا گمان کچھ سو - (ت)

بہر حال اس حتی الوسع محل خلاف سے بچنا احسن اور زر زکوٰۃ پر اُس کا قبضہ کرنا اپنے مطالبے میں لینے کی قید اس لیے کہ کوئی صدقہ بے قبضہ تمام نہیں ہوتا کما نص علیہ العلماء (جیسا کہ علماء نے اس پر نص فرمائی ہے) اور یہ تو پہلے بیان میں آچکا کہ اغنیاء کثیر المال شکر نعمت بجا لائیں۔ ہزاروں روپے فضل خواہش یا دنیوی آسائش یا ظاہری آرائش میں اُٹھانے والے مصارف خیر میں ان جیلوں کی آڑ نہ لیں۔ متوسط الحال بھی ایسی ہی ضرورتوں کی غرض سے خالص خدا ہی کے کام صرف کرنے کے لیے ان طریقوں پر اقدام کریں نہ یہ کہ معاذ اللہ اُن کے ذریعہ سے ادائے زکوٰۃ کا نام کر کے روپیہ اپنے خُرد بُرد میں لائیں کہ یہ امر مقاصد شرع کے بالکل خلاف اور اس میں ایجاب زکوٰۃ کی حکمتوں کا یکسر بطلان ہے تو گویا اس کو بڑا پتہ نہ چل رہا ہے۔

والعیاذ باللہ رب العالمین واللہ یعلم المفسد
من المصلح، نسألہ تعالیٰ ان یصلح
اعمالنا ویحصل اماننا والحمد للہ رب
العالمین واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم وعلمہ
جل مجدہ اتم واحکم۔

رب العالمین سے پناہ چاہتے ہیں، اور اللہ تعالیٰ جانتا
ہے مفسد کو مصلح سے، اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ
ہمارے اعمال کی اصلاح فرمائے۔ اور ہماری امیدیں
بر لائے، والحمد للہ رب العالمین و اللہ
سبحانہ وتعالیٰ اعلم وعلمہ جل مجدہ اتم

واحکم - (ت)

مسئلہ خامسہ : زکوٰۃ کن مصارف میں دینا جائز ہے بیتوا توجروا۔

الجواب

مصرف زکوٰۃ ہر مسلمان حاجتمند ہے جسے اپنے مال ملک سے مقدار نصاب فارغ عن الحاج الاصلیہ پر دسترس نہیں بشرطیکہ نہ ہاشمی نہ اپنا شوہر نہ اپنی عورت اگرچہ طلاق مغلفہ دے دی ہو، جب تک عدت سے باہر نہ آئے نہ وہ جو اپنی اولاد میں ہے جیسے بیٹا بیٹی، پوتا پوتی، نواسا نواسی، نہ وہ جن کی اولاد میں یہ ہے جیسے ماں باپ، دادا دادی، نانا نانی اگرچہ یہ اصلی و فرعی رشتے عیاذ باللہ بذریعہ زنا ہوں، نہ اپنا یا ان پانچوں قسم میں کھسی کا ملک اگرچہ مسکاتب ہو، نہ کسٹی غنی کا غلام غیر کاتب، نہ مرد غنی کا نابالغ بچہ، نہ ہاشمی کا آزاد بندہ، اور مسلمان حاجتمند کہنے سے کافرو غنی پہلے ہی خارج ہو چکے۔ یہ سولہ شخص ہیں جنہیں زکوٰۃ دینی جائز نہیں، ان کے سوا سب کو روا، مثلاً ہاشمیہ بلکہ فاطمیہ عورت کا بیٹا جبکہ باپ ہاشمی نہ ہو کہ شرع میں نسب باپ سے ہے۔ بعض مشہورین کہ ماں کے سیدانی ہونے سے سید بن بیٹے ہیں اور وہ باوجود قہیم اس پر اصرار کرتے ہیں بحکم حدیث صحیح لعلنی

ہوتے ہیں والعیاذ باللہ وقد اوضحنا ذلك في فتاوانا والذی تعالیٰ یحیئے، ہم نے اپنے فتاویٰ میں اس کی وضاحت کر دی ہے۔ ت، اسی طرح غیر ہاشمی کا آزاد شدہ بندہ اگرچہ خود اپنا ہی ہو یا اپنے اور اپنے اصول و فروع و زوج و زوجہ و ہاشمی کے علاوہ کسی غنی کا مکاتب یا زن غنیہ کا نابالغ بچہ اگرچہ یتیم ہو یا اپنے بہن، بھتیجی، چچا، پھوپھی، خالہ، ماموں، بلکہ انھیں دینے میں دونا ثواب ہے، زکوٰۃ وصلہ رحم یا اپنی بہنو یا داماد یا ماں کا شوہر یا باپ کی عورت یا اپنے زوج یا زوجہ کی اولاد کہ ان سولہ کو بھی دینا روا جبکہ یہ سولہ ان سولہ سے نہ ہوں از انجا کہ انھیں ان سے مناسبت ہے جس کے باعث ممکن تھا کہ ان میں بھی عدم جواز کا وہم جاتا، لہذا فقیر نے انھیں بالتخصیص شمار کر دیا، اور نصاب مذکور پر دسترس نہ ہونا چند صورت کو شامل: ایک یہ کہ سرے سے مال ہی نہ رکھتا ہو اسے مسکین کہتے ہیں۔ دوم مال ہو مگر نصاب سے کم، یہ فقیر ہے۔ سوم نصاب بھی ہو مگر حوائج اصلیہ میں مستغرق، جیسے مدیون، چارم جو ان کے لیے بھی نادر غنیمت ہے مگر دسترس نہیں، جیسے ابن السبیل یعنی مسافر جس کے پاس خرچ نہ رہا، تو بقدر ضرورت زکوٰۃ لے سکتا ہے اس سے زیادہ اُسے لینا روا نہیں، یا وہ شخص جس کا مال دوسرے پر دین موکل ہے اور ہنوز میعاد نہ آئی اب اُسے کھانے پینے کی تکلیف ہے تو میعاد آنے تک بقدر حاجت لے سکتا ہے یا وہ جس کا مدیون غائب ہے یا لے کر ہو گیا اگرچہ یہ ثبوت رکھتا ہو کہ ان سب صورتوں میں دسترس نہیں۔ بالجملة مدار کا رجا، قمتی یعنی مذکور پر ہے، تو جو نصاب مزبور پر دسترس رکھتا ہے ہرگز زکوٰۃ نہیں پاسکتا اگرچہ غازی ہو یا حاجی یا طالب علم یا مفتی مگر عامل زکوٰۃ جسے حاکم اسلام نے ارباب اموال سے تحصیل زکوٰۃ پر مقرر کیا وہ جب تحصیل کرے تو بحالت غنا بھی بقدر اپنے عمل کے لے سکتا ہے اگر ہاشمی نہ ہو۔ پھر دینے میں تمذیک شرط ہے، جہاں یہ نہیں جیسے محتاجوں کو بطور اباحت اپنے دسترخوان پر بٹھا کر کھلا دینا یا میت کے کفن و دفن میں لگانا یا مسجد، کنواں، خانقاہ، مدرسہ، پل، سرائے وغیرہ بنوانا ان سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی، اگر ان میں صرف کیا چاہے تو اس کے وہی حیلے ہیں جو مسئلہ رابع میں گزرے۔

هذا كله ملخص ما استقر عليه الامر في تنوير الابصار والدر المختار ورد المحتار وغيرها من معتبرات الاسفار وقد لخصناه بتوفيق الله احسن تلخيص لعله لا يوجد من غيرنا والله الحمد فمن شك في شيء من هذا فليراجع الاصول

یہ تمام گفتگو خلاصہ ہے اس چیز کا، جس پر تنویر الابصار، در مختار اور رد المحتار جیسی معتبر کتب میں استقرا ہے اور اللہ تعالیٰ کی توفیق سے ہم نے خوب تلخیص کر دی ہے شاید ہمارے علاوہ کہیں اور اس کا وجود نہ ہو و اللہ الحمد اور جس کو اس بارے میں شک ہو وہ کتب اصول

عے اگر دین معجل ہے خواہ ابتداءً یوں کہ جو اجل مقرر ہوئی تھی گزری کی اور مدیون غنی حاضر ہے تو یہ صورت دسترس کی ہے ۱۲ منہ دم،

التي سمينا اولهم لیسع نعم لا باسم ان
نورد نصوص بعض ما یکا دیخفی اولیستغرب
فقیر رد المحتار شمل الولاد بالنکاح و
السفاح فلا یدفع الی ولده من الزنا الخ
وفیه تحت قوله او بینهما نرجیة ولو
مباينة اى فی العدة ولو بشلاث
نهر عن معراج الدراية اه وفیه تحت
قوله ولا الی مملوك المزکی ولو مکاتباً و
کذا مملوک من بیته و بینه قرابة ولاد او
نرجیة لما قال فی البحر والفتح اه
وفیه تحت قوله بخلاف طفل الغنیة
فیجوز ای ولولہ یکت له اب بحر عن
القنیة اه وفیه وقید بالولاد لجوازه لبقیة
الاقارب کالاخوة والاعمام والاخوال الفقراء
بل هم اولی لانه صلة و صدقة
ویجوز دفعها لزوجة ابیه وابنه
ومزوج ابنته تا ترخانیة اه ملخصاً
وفیه من کتاب الوصایا تحت قوله
الشرف من الامة فقط غیر معتبر
یؤیدہ قول الهندیة عن البدائع
ثبت ان المحسب والنسب یختص
بالاب دون الامة فلا تحرم علیه
الزکوة ولا یکون کفوالها شمیة
ولا یدخل فی الوقف علی
الاشراف ط اه وفیه قال

رد المحتار باب المصروف مصطفیٰ البانی مصر ۶۹/۲
۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰

کی طرف رجوع کر کے دیکھ لے خواہ ہم نے ان کا نام لیا ہو
یا نہ۔ ہاں اس میں کوئی حرج نہیں کہ اگر بعض ایسی
تصریحات کا ذکر کریں جو مخفی ہیں یا غریب۔ رد المحتار میں
ہے یہ نکاح اور زنا دونوں کی اولاد کو شامل ہے پس
اس کے ولید زنا کو نہیں دیا جائے گا الخ اور اسی میں
”او بینہما نرجیة“ کے تحت ہے کہ اگرچہ وہ تین
طلاقیوں کی عدت بسر کر رہی ہو۔ نہر عن معراج الدراية سے
ہے اور اسی میں ماتن کے قول ”ولا الی مملوک المزکی“
کے تحت ہے کہ اگرچہ مکاتب ہو اور اسی طرح وہ مملوک
کہ مالک اور اس کے درمیان اولاد یا نرجیة الارث
ہو، جیسا کہ بحر اور فتح میں ہے۔ اور اسی میں ماتن کے
قول ”بخلاف طفل الغنیة فیجوز“ کے تحت ہے
تو جائز ہے یعنی اگر اس کا والد نہ ہو۔ بحر میں قنیہ سے
ہے اور اسی میں ہے کہ اولاد کے ساتھ مقید اس
لیے کیا ہے کہ بقیا قارب کے لیے جائز ہے مثلاً فقراء
بھائی، چچے اور خالو بلکہ اولیٰ ہیں کیونکہ یہاں صلہ اور
صدقہ دونوں ہیں زکوة سوتلی والدہ، سوتیلے بھائی اور
اپنے داماد کو دی جاسکتی ہے تا تا رخیانیہ اه ملخصاً اور
اسی کے کتاب الوصایا میں ماتن کے قول ”الشرف
من الامة فقط غیر معتبر“ کے تحت ہے کہ اس
کی تائید ہندیہ میں بدائع کے حوالے سے یہ قول کرتا ہے
کہ یہ بات ثابت ہے کہ حسب و نسب والد کے ساتھ
مخصوص ہے نہ کہ ماں کے ساتھ اور اس پر زکوة
حرام نہ ہوگی اور نہ وہ ہاشمی کے لیے کفو ہوگا اور وہ وقت
علی الاشراف میں داخل نہ ہوگا ط اه اور اسی میں ہے

رد المحتار باب المصروف مصطفیٰ البانی مصر ۶۲/۲
۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰

فی الفتح ایضا ولا یحل له ای لابن السبیل
ان یاخذ اکثر من حاجته قلت وهذا بخلاف
الفقیروانہ یحل له ان یاخذ اکثر من حاجته
وبهذا فاسرق ابن السبیل کما افاده فی
الذخیرۃ اه وفیه تحت قوله ومنه ما لوکان
ماله مؤجلا ای اذا احتاج الی النفقة یجوز له
اخذ الزکوۃ قدر کفایتہ الی حلول الاجل نہر
عن الخانیۃ ^کوفیه تحت قوله او علی غائب
ای ولوکان حالا لعدہ تمکنہ من
اخذہ ^کط اه وفیه تحت قوله او معسر
او جاحد ولو بینة فی الاصح
فیجوز له الاخذ فی اصح
الاقاویل لانه بمنزلة ابن السبیل
ولو موسرا معترفا لا یجوز کما فی
الخانیۃ ^کاه وفیه تحت قوله وفی
سبیل اللہ وهو منقطع الغزاة وقیل
الحاج وقیل طلبۃ العلم وفسره
فی البدائع بجمیع القرب قال فی النہر
والخلاف لفظی للاتفاق علی ان
الاصناف کلہم سوی العامل
یعطون بشرط الفقر ^کوفیه تحت
قوله وبهذا التعلیل یقوی
ما نسب للواقعات من ان
طالب العلم یجوز له اخذ
الزکوۃ ، ولو غنیا اذا فرغ نفسه

کہ فتح میں بھی کہا اور مسافر کے لیے جائز نہیں کہ وہ محت
سے زائد ہے قلت اور یہ بخلاف فقیر ہے کہ اس کے لیے
حاجت سے زائد لینا حلال ہے اور اسی سے فقیر اور
مسافر میں فرق ہو گیا جیسا کہ ذخیرہ میں ہے اه اور اس
میں مان کے قول "منہ ما لوکان ماله مؤجلا" (اس
کا مال مؤخر ہو جائے) کے تحت ہے یعنی جب نفقہ کا
محتاج ہو تو آنے کی مدت تک بقدر کفایت زکوۃ کا
حصہ لینا جائز ہے، یہ نہر میں غائب سے ہے اه اور اسی
میں مان کے قول "او علی غائب" (یا غائب پر) کے
تحت ہے یعنی اگرچہ یہ اس حال پر ہو کہ جس سے لینے
پر قدرت نہ رکھتا ہو، ط اه۔ اور اسی میں مان
کے قول "او معسرا و جاحدا" یا وہ تنگ دست یا
منکر ہو، اگرچہ اصح قول کے مطابق اس کے لیے گواہوں
تو اس کے لیے اصح قول کے مطابق زکوۃ لینا درست ہے
کیونکہ یہ مسافر کی مانند ہے اور اگر امیر و معترف ہے تو اب
جائز نہیں کما فی الخانیۃ اه اور اسی میں مان کے قول
"فی سبیل اللہ" کے تحت ہے یعنی وہ غازی جس کا
خرچہ واسلحہ ختم ہو گیا ہے بعض کے نزدیک اس سے حاجی
اور بعض کے نزدیک طالب علم مراد ہے، اور بدائع میں
اس سے تمام امور بخیر کے مسافر بیان کئے ہیں۔ نہر میں ہے
کہ یہ اختلاف لفظی ہے کیونکہ اس پر اتفاق ہے عامل
کے سوا تمام اصناف کو بشرط فقر زکوۃ دی جاسکتی ہے ^کوفیه
اور اسی میں مان کے قول "وبهذا التعلیل یقوی الخ"
اس تعلیل کے ساتھ وہ قوی ہو گیا جو واقعات کی طرف
منسوب ہے کہ طالب علم کے لیے زکوۃ کا لینا جائز ہے

لا فائدة العلم واستفادته ، هذا الفرع مخالف لا طلاقهم المحرمة في الغنى ولم يعتمد احد طقت و هو كذلك والاوجه تقييده بالفقير الى اخر ما افاده عليه رحمة الجواد والله سبحانه وتعالى اعلم۔

اگر یہ وہ غنی ہو بشرطیکہ اس نے افادہ و استفادہ علم کے لیے اپنے آپ کو وقف کر دیا ہو ، یہ جزئیہ فقہاء کے اس اطلاق کے خلاف ہے جو انھوں نے کہا کہ اگر غنی ہے تو زکوٰۃ لینا حرام ہے اور اس پر کسی اعتماد نہیں کیا ، ط۔ قلت وہ اسی طرح ہے ، اور اوجہ یہ ہے کہ اسے بھی فقر کے ساتھ مقید کر دیا جائے۔

جیسا کہ انھوں نے افادہ کیا ان پر رحمت جواد ہو ۔ واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ سادسہ : میرے کل زیور طلائی سادے اور جڑاؤ میں سونے کا وزن ، موتی اور نگینے اور لاکھ وغیرہ منہا کر کے اڑسٹھ ٹولے ہے اور زیور نقرتی تین سو اکتالیس ٹولے ، اس صورت میں جو سالانہ زکوٰۃ ہو اس سے مشرَح مطلع کیا جاؤں اور ایک دستور العمل ایسا ہو کہ آئندہ جس قدر اور بنے اس پر زکوٰۃ بڑھالی جائے۔

بینوا توجروا۔

الجواب

سونے چاندی کا نصاب اور ان پر واجب و عفو کا حساب مسئلہ ثانیہ میں مشرَحاً گزرا اور زیادت و نقصان کے تمام احکام بتفصیل تمام مسئلہ ثانیہ و ثالثہ میں مبین ہوئے ۔ وہ دونوں مسئلے بجائے خود دستور العمل تھے مگر اختلاط زر و سیم یعنی دونوں مال کا مالک ہونا البتہ بعض نے احکام کا موجب ہوتا ہے جن کا بیان اوپر گزرا لہذا فقیر غفر اللہ تعالیٰ لبعض ضوابط ضروریہ اور ذکر کر کے دستور العمل کی تکمیل کرتا اور حضرت مستفتی دامت برکاتہ و دیگر ناظرین شفعین سے اس کے صلہ میں دعائے عفو و عافیت داریں کی تمنا رکھتا ہے **فاقول** وبالله التوفیق مال جب بشرائط معلومہ نصاب کے پہنچے تو بنسبہ وجوب زکوٰۃ کا سبب اور اثرات حکم میں مستقل ہے جسے اپنے حکم میں دوسری شئی کی حاجت نہیں اور نصاب کے بعد جو خمس نصاب ہو وہ بھی نصاب و سبب ایجاب ہے ، ہاں جو خمس سے کم ہے وہ اپنی نوع میں مثلاً چاندی یا سونا ، سونے میں موجب زکوٰۃ نہیں ہو سکتا کہ شرعاً مطہر نے اسے عفو رکھا ہے کما قد منافی المسئلة الثانية (جیسا کہ ہم مسئلہ ثانیہ میں پہچے بیان کر آئے ہیں۔ ت) اسی طرح جو راستاً نصاب کو نہیں پہنچا بنفسبہ سببیت وجوب کی صلاحیت نہیں رکھتا مگر جب اس نوع کے ساتھ دوسری نوع بھی ہو یعنی زر و سیم مختلط ہوں تو از انجا کہ وجہ سببیت ثقیبیت تھی اور وہ دونوں میں یکساں ، تو اس حیثیت سے

ذہب وفضہ جنس واحد ہیں لہذا ہمارے نزدیک جو ایک نوع میں موجب زکوٰۃ نہ ہو سکتا تھا خواہ اس لیے کہ نصاب ہی نہ تھا یا اس لیے کہ نصاب کے بعد عضو تھا اس مقدار کو دوسری نوع سے تقویم کر کے ملا دیں گے کہ شاید اب اس کا موجب زکوٰۃ ہونا ظاہر ہو، پس اگر اس ضم سے کچھ مقدار زکوٰۃ بڑھے گی (بایں معنی کہ نوع ثانی قبل ضم نصاب نہ تھی اس کے ملنے سے نصاب ہوگئی یا اگلی نصاب پر نصاب خمس کی تکمیل ہوگئی) تو اسی قدر زکوٰۃ بڑھادیں گے اور اب اگر کچھ عضو بچا تو وہ حقیقتہً عضو ہوگا ورنہ کچھ نہیں اور اگر ضم کے بعد بھی کوئی مقدار زکوٰۃ زائد نہ ہو تو ظاہر ہو جائے گا کہ یہ اصلاً موجب زکوٰۃ نہ تھا۔ ہدایہ میں ہے :

تضم قيمة العروض الى الذهب والفضة
حتى يتم النصاب ويضم الذهب الى الفضة
للمجانسة من حيث الثمنية ومن
هذا الوجه صار سبباً ضم بالقيمة
عند ابن حنيفة رضي الله تعالى عنه

سامان کی قیمت کو سونے اور چاندی کی قیمت کے ساتھ
ملایا جائے گا تاکہ نصاب مکمل ہو جائے اور ثمن کی
بنیاد پر ہم جنس ہونے کی وجہ سے سونے کو چاندی کے ساتھ
ملایا جائے گا اور اسی وجہ سے یہ سبب وجوب ہوگا
پھر امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک قیمت
کے لحاظ سے ملایا جائے گا۔ (ت)

فتح القدير میں ہے :

النقدان يضم احدهما الى الآخر في تكميل
النصاب عندنا

ہمارے نزدیک تکمیل نصاب کے لیے دونوں نقدود
(سونے و چاندی) کو ایک دوسرے کے ساتھ
ملایا جائے گا۔ (ت)

تبیین الحقائق میں ہے :

يضم الذهب الى الفضة بالقيمة فيكمل به
النصاب لان لكل جنس واحد

سونے کو چاندی کے ساتھ قیمت کے اعتبار سے
ملایا جائیگا تاکہ نصاب مکمل ہو جائے کیونکہ یہ آپس
میں ہم جنس ہیں (ت)

خلاصہ میں ہے :

اصل هذا ان الذهب يضم الى فضة	ہمارے نزدیک تکمیل نصاب کی خاطر سونے کو چاندی
له الهداية	کتاب الزکوٰۃ فصل في العروض
فتح القدير	فصل في العروض
تبیین الحقائق	باب زکوٰۃ المال
۱۴۶/۱	مکتبۃ العربیہ کراچی
۱۶۹/۲	مکتبۃ نوریہ رضویہ سکھر
۲۸۱/۱	مطبعۃ کجری امیرتہ بولاق مصر

فی تکمیل النصاب عندنا و هذا استحسنان^۱ کے ساتھ ملانا یہ اصل ہے اور یہ بطور استحسنان ہے۔^(ت)
لہذا یہ میں ہے :

یضم الذہب الی الفضة بالقيمة لا تمام
النصاب یہ

ان عبارات ائمہ و تقریر فقیر سے واضح ہوا کہ یہ ملانا صرف بغرض تکمیل نصاب ہوتا ہے نصاب کہ بنفسہ کامل ہے محتاج ضم نہیں کہ خود سبب مستقل ہے تو شرع مطہر اس کے سبب ایک مقدار واجب فرما چکی اب نصاب کو دوسری چیز سے ضم کرنے کا ایجاب تکمیل نصاب نہیں تعطیل نصاب ہے، یا یوں کہئے کہ اس ضم سے مقصود تحصیل واجب ہے تبدیل واجب۔ و لہذا ہمارے علماء تصریح فرماتے ہیں کہ ذہب و فضہ کا کامل نصابوں میں حکم ضم نہیں بلکہ نصاب ذہب پر جد ازخوہ واجب ہوئی اور نصاب فضہ پر جدا۔ ہاں اگر کوئی یہ چاہے کہ میں ایک ہی نوع زکوٰۃ میں دوں اور وہ قیمت لگا کر ضم کر لے تو ہمارے نزدیک کوئی مضائقہ بھی نہیں، مگر اس وقت واجب ہوگا کہ تقویم ایسی کرے جس میں فقراء کا نفع زائد ہو مثلاً ایک نقد زیادہ رائج ہے دوسرا کم توجہ رائج تر ہے اس سے تقویم کرے۔ امام ملک العلماء ابو بکر مسعود کا شافی قدس سرہ الربانی بدائع میں فرماتے ہیں :

اذا كان كل واحد منهما نصاباً تاماً ولم يكن
ثم اند اعليه لا يجب الضم بل ينبغي ان يؤدى
من كل واحد منهما ثم كوته ولو ضم احدهما
الى الآخر حتى يؤدى كله من الفضة او من
الذهب فلا بأس به عندنا ولكن يجب
ان يكون التقويم بما هو انفع للفقراء و اجا
والا فيؤدى من كل واحد منهما مائة عشرة^۲
اگر دونوں (سونہ و چاندی) کا نصاب بلا اضافہ کیے
کامل ہے تو اب ایک دوسرے کے ساتھ ملانا واجب
نہیں بلکہ ہر ایک کی زکوٰۃ ادا کی جائے اور اگر کسی نے ملا کر
سونے چاندی میں سے ہر ایک کی زکوٰۃ ادا کر دی تو بھی
ہمارے ہاں کوئی حرج نہیں لیکن یہ لازم ہے کہ قیمت
اس کے ساتھ لگائی جائے جو روا تھا فقراء کے لیے
زیادہ نافع ہو، ورنہ ہر ایک میں سے چالیسواں حصہ
ادا کر دیا جائے۔ (ت)

اس نفیس تقریر سے یہ فائدے حاصل ہوئے کہ اگر ایک جانب نصاب تمام بلا عفو ہے اور دوسری

۲۳۷/۱	مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ	الفصل الخامس فی زکوٰۃ المال	لہ خلاصۃ الفتاوی
۳۴ ص	نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی	کتاب الزکوٰۃ	لہ النقایہ
۲۰/۲	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	فصل و اما مقدار الواجب فیہ	لہ بدائع الصنائع

طرف نصاب سے کم، تو یہاں یہی طریقہ ضم متعین ہوگا کہ اس غیر نصاب کو اُس نصاب سے تقویم کر کے ملا دیں، یہ نہ ہوگا کہ نصاب کو تقویم کر کے غیر نصاب سے ملائیں۔ مثلاً چاندی نصاب ہے اور سونا غیر نصاب، تو اس سونے کو چاندی کریں گے چاندی کو سونا نہ کریں گے، اور عکس ہے تو عکس۔ اسی طرح اگر ایک طرف نصاب تمام بلا عفو ہے اور دوسری جانب نصاب مع عفو، تو صرف اس عفو کو اُس نصاب سے ملائیں گے نصاب مع العفو مجموع کو ضم نہ کریں گے کہ محتاج تکمیل صرف وہی عفو ہے نہ کہ نصاب، مثلاً ۷ یا ۹ یا ۱۲ تولے سونا اور ۶۰ تولے چاندی ہے جس میں، تولے چاندی عفو ہے تو صرف اس ۷ تولے چاندی کو سونا کریں گے نہ کہ مجموع ۶۰ تولے کو۔ یوں ہی اگر دونوں جانب عفو ہے تو صرف ان عفو کو باہم ملائیں گے، دونوں طرف کے نصاب الگ نکال لیں گے۔ ہندی میں ہے:

لَوْ فَضِّلَ مِنَ النَّصَابِ بَيْنَ أَقْلٍ مِنْ أَرْبَعَةِ
مِثْقَالٍ وَأَقْلٍ مِنْ أَرْبَعِينَ دِرْهَمًا فَانْه
تَضُمُّ أَحَدِي النَّيَادَتَيْنِ إِلَى الْآخَرِي حَتَّى يَتِمَّ
أَرْبَعِينَ دَسْهَمًا وَأَرْبَعَةَ مِثْقَالٍ ذَهَبٍ
كَذَا فِي الْمَضْمَرَاتِ

اگر دونوں نصابوں پر چار مِثْقَال سے کم اور چالیس درہم سے کم اضافی ہوا تو ایک کے اضافہ کو دوسرے کے ساتھ ملایا جائے حتیٰ کہ چالیس درہم کامل ہو جائیں یا چار مِثْقَال سونا مکمل ہو جائے، جیسا کہ مضمرات میں ہے۔ (ت)

پس ثابت ہوا کہ قابل ضم وہی ہے جو خود نصاب نہیں، پھر اگر یہ قابلیت ایک ہی طرف ہے جب تو طریقہ ضم آپ ہی متعین ہوگا کما سبق (جیسا کہ پہلے گزرا۔ ت) اور دونوں جانب ہے تو البتہ امر غور طلب ہوگا کہ اب ان میں کس کو کس سے تقویم کریں کہ دونوں صلاحیت ضم رکھتے ہیں، اس میں کثرت و قلت کی وجہ سے ترجیح نہ ہوگی کہ خواہی خواہی قلیل ہی کو کثیر سے ضم کریں کثیر کو نہ کریں کہ جب نصابیت نہیں تو قلیل و کثیر دونوں احتیاج تکمیل میں یکساں۔ رد المحتار میں ہے:

لَا فَرْقَ بَيْنَ ضَمِّ الْأَقْلِ إِلَى الْأَكْثَرِ
عَكْسَهُ

اقل کو اکثر کے ساتھ ملانا یا اس کے برعکس کرنے میں کوئی فرق نہیں۔ (ت)

بلکہ حکم یہ ہوگا کہ جو تقویم فقیروں کے لیے انفع ہو اسے اختیار کریں، اگر سونے کو چاندی کرنے میں فقر کا نفع زیادہ ہے تو وہی طریقہ برتیں، اور چاندی کو سونا ٹھہراتے ہیں تو یہی ٹھہرائیں، اور دونوں صورتیں نفع میں یکساں تو منہ کی کو اختیار۔ رد المحتار میں ہے:

لو يبلغ باحد هما نصاباً دون الاخر تعين
ما يبلغ به ولو يبلغ باحد هما نصاباً وخمسا
و بالاخر اقل قومه بالا نفع للفقير سراج آھ
وفي رد المحتار عن النهر عن
الفتح يتعين ما يبلغ نصاباً دون
ما لا يبلغ فان بلغ بكل منهما واحد هما
امرج تعين التقويم بالامرج آھ وفي
شرح النقاية للقهستاني و
تتباين النصابان مخير

اگر ایک کو ضم کرنے سے نصاب بنتا ہے دوسرے سے نہیں
تو جس سے بنتا ہو وہ ضم کے لیے متعین ہوگا، اور اگر ایک
کو ضم کرنے سے نصاب اور خمس بنتا ہے اور دوسرے
سے کم بنتا ہے تو جو فقیر کے لیے زیادہ فائدہ مند ہو اس
سے قیمت بنائے، سراج آھ۔ اور رد المحتار میں
بحوالہ نہر، فتح سے منقول ہے کہ نصاب کو پہنچانے
والے کی قیمت ضم کے لیے متعین ہوگی دوسرے کی
نہیں، اگر دونوں سے نصاب پورا ہو جبکہ ایک رواج
سے زائد ہے تو جو زیادہ رائج ہو اس کے ساتھ قیمت

لگانا متعین ہوگا آھ اور شرح نقایہ للقهستانی میں ہے: اگر دونوں برابر ہوں تو مالک کو اختیار ہے۔ (ت)

جب یہ امور مہم ہو لیے تمام صورتوں کے احکام معلوم ہو گئے کہ اختلاف از رو سیم انہی تین حال میں منحصر:
(۱) یا کسی کی طرف کوئی مقدار قابل ضم نہ ہوگی اور یہ جب ہی ہوگا کہ دونوں نصاب ہوں اور دونوں بے عفو، اس کا
حکم اول ہی گزرا کہ ہر ایک کی زکوٰۃ جدا واجب ہوگی اور ایک ہی نوٹ سے دینا چاہئے تو نفع فقرا کا لحاظ واجب۔
(۲) یا صرف ایک طرف مقدار قابل ضم ہوگی، یہ تو ہوں ہی ہوگا کہ ایک نصاب بلا عفو ہو اور دوسرا راساً غیر نصاب
یا نصاب مع العفو، تو اس کی دو صورتیں نکلیں، ان کا ضابطہ بھی معلوم ہو چکا کہ خاص اسی قابل ضم کو دوسرے
کے ساتھ تقویم کریں گے۔

(۳) یا دونوں طرف مقدار قابل ضم ہو یہ اس طرح ہوگا کہ دونوں نصاب سے کم یا ایک کم اور ایک میں عفو یا دونوں
میں عفو، تو اس کی تین صورتیں ہوں، ضابطہ بھی مذکور ہوا کہ جو مقداریں دونوں طرف قابل ضم ہیں انہی کو
آپس میں ملائیں گے اور نفع فقرا کا لحاظ رکھیں گے یعنی جس تقویم میں زیادہ مالیت واجب الادا ہو
وہی اختیار کریں گے، اور مالیت برابر ہو تو جس کا رواج زیادہ ہے اسے لیں گے اور قدر رواج سب
یکساں ہوں تو اختیار دیں گے۔

۱۳۵/۱	مطبع مجتبائی دہلی	باب زکوٰۃ المال	۱۔ در مختار
۳۴/۲	مصطفیٰ البانی مصر	"	۲۔ رد المحتار
۳۱۳/۲	مکتبہ اسلامیہ گنبد قاموس ایران	کتاب الزکوٰۃ	۳۔ جامع الرموز

جدول اختلافات زر و سیم مع اشارۃ احکام

نصاب با عفو	نصاب بے عفو	نصاب سے کم	ذکر
سونے کا عفو اور چاندی کا کل بلحاظ انفع ملائیں	چاندی کو سونا کریں	دونوں کا کل بلحاظ انفع ملائیں	نصاب کم
سونے کے عفو کو چاندی کریں	ہر ایک کی جدا زکوٰۃ اور ملانا ہی ہو تو بلحاظ انفع	سونے کو چاندی کریں	نصاب بے عفو
دونوں عفو کو بلحاظ انفع ملائیں	چاندی کے عفو کو سونا کریں	چاندی کا عفو اور سونے کا کل بلحاظ انفع ملائیں	نصاب با عفو

ہر چند اس بیان و جدول نے مسئلہ واضح کر دیا، مگر بوجہ پیچیدگی عام مسلمان کے لیے ان دونوں ضابطوں میں ایضاً مسئلہ کی بیشک ضرورت۔ لہذا فقیر غفرلہ المولیٰ القدر پھر جانب تفصیل عنان گردانی کرتا ہے، و باللہ التوفیق۔

شرح ضابطہ اولیٰ: چاندی سونے میں جب ایک نصاب تمام بلا عفو ہو اور دوسرا نصاب نہ ہو خواہ کلاً یعنی سرے سے نصاب تک پہنچا ہی نہ ہو یا بعضاً، یعنی نصاب کے بعد جو عفو بچا ہو، اس غیر نصاب کل یا بعض کو اس دوسرے کے ساتھ ضم کریں گے، مثلاً چاندی کل بعض غیر نصاب ہے تو اسے بلحاظ قیمت سونا قرار دے کر سونے کے نصاب سے ملائیں گے اور سونا کل یا بعض غیر نصاب ہو تو اسے چاندی سے تو ضابطہ اولے کی دو صورتیں بعد بسط چار ہو گئیں جیسا کہ مطالعہ جدول سے واضح ہوا ہو گا۔ اب ہم بعد ضم دیکھیں گے کچھ زکوٰۃ بڑھی یا نہیں، اگر اب بڑھ نہ بڑھی تو وہ غیر نصاب عفو مطلق تھا کہ کسی طرح موجب زکوٰۃ نہ ہوا اور بڑھی تو یا کچھ عفو نہ بچے گا اس صورت میں ظاہر ہو گا کہ یہ غیر نصاب جو اپنی نوع میں ناموجب زکوٰۃ نظر آتا تھا حقیقتہً بالکل موجب تھا یا قدرے بچے گا تو ثابت ہو گا کہ واقعہً اسی قدر عفو ہے باقی پر زکوٰۃ، تو یہ تین حالتیں ہوں گی جن میں ان چار میں ضرب دیے سے بارہ صورتیں نکلیں، اب ہر ایک کی مثال لیجئے اور حساب کے لیے فرض کیجئے کہ تولہ بھر سونے کی قیمت چوبیس تولے چاندی ہے۔

عہ اس مثلاً خانہ احکام کا اہل قطب وہ صورت ہے جس میں اصل حکم ضم نہیں اور اس کے چاروں خانہ آتش بادی آبی خاکی متعلق ضابطہ اولیٰ باقی چاروں خانے کے چاروں گوشوں پر ہیں متعلق ضابطہ ثانیہ ۱۲ منہ (م)

اور تولہ بھر چاندی کا چار رتی سونا۔

مثال ۱: ایک شخص کے پاس ۵۲ تولے چاندی اور سوا پانچ ماشے سونا ہے تو چاندی نصاب تمام بلا عفو ہے اور سونا کلاً غیر نصاب۔ لہذا سونے کو چاندی کر کے چاندی سے ملایا یعنی پیلانہ قیمت دیکھا کہ اس قدر سونے کی کتنی چاندی ہوئی، نرخ مذکور پر یہ سونا دس تولے چاندی کا ہوا تو گویا وہ ۵۲ تولے چاندی ۵ ماشے سونے کا مالک نہیں بلکہ ۶۳ تولے چاندی کا مالک ہے، یہ چاندی کا ایک نصاب کامل اور ایک نصاب خمس پورا ہوا جس پر عفو کچھ نہ بچا۔

مثال ۲: اسی صورت میں ۱۰ ماشے سونا فرض کیجئے جس کے ۲۰ تولے چاندی، تو گویا ۴۲ تولے چاندی کا مالک ہے جس میں وہی نصاب کامل و نصاب خمس نکل کر ۹ تولے چاندی عفو کی کہ خمس نصاب سے کم ہے یہ عفو حقیقی ہوا یعنی سونے کو چاندی سے ضم نہ کرتے تو بوجہ عدم نصاب بالکل عفو نظر آتا تھا ضم کرنے سے کھل گیا کہ اس میں صرف ۴ ماشے سونا تھا جس کے ۹ تولے چاندی ہوئی عفو ہے باقی پر زکوٰۃ واجب۔

مثال ۳: صورت مسطورہ میں صرف ۵ ماشے سونا مانے تو کل عفو ہے گا کہ اس کی دس تولے ہی چاندی ہوئی اور مال جب تک نصاب کے بعد خمس نصاب تک نہ پہنچے عفو ہے اور چاندی میں خمس ۱۰ تولے ہے۔

مثال ۴: اسی صورت میں ۱۱ ماشے سونا لیجئے تو ۲۱ تولے سونا تو نصاب کامل ہے اس کے بعد ۵ ماشے عفو نظر آتا ہے، بس اسی قدر کو چاندی سے ضم کریں گے، اور ایک نصاب زر اور ایک نصاب خمس نصاب سیم کی زکوٰۃ واجب مانیں گے جس میں عفو کچھ نہ رہا۔

مثال ۵: اسی صورت میں ۸ تولے ۴ ماشے سونا ہے تو بدیل مثال دوم وہی ۴ ماشے سونا عفو ہے گا۔

مثال ۶: ۷ تولے ۱۱ ماشے سونا ہے تو نصاب زر سے جتنا زیادہ ہے یعنی ۵ ماشے، سب عفو مطلق ہے کہ بعد ضم بھی زکوٰۃ نہیں بڑھاتا۔

ان چھ مثالوں میں چاندی نصاب تمام بلا عفو تھی اور سونا قابل ضم، پہلی تین میں راساً نصاب سے کم اور پچھلی تین میں عفو۔ اب وہ مثال لیجئے کہ سونا نصاب تمام بلا عفو اور چاندی انہی دو دھوں پر قابل ضم۔

مثال ۷: ایک شخص ۷ تولے سونا ۲۶ تولے چاندی کا مالک ہے تو چاندی کلاً غیر نصاب ہے۔ اسے بحساب قیمت سونا کیا تو ۲۱ تولے ہوا، یہ پورا نصاب خمس ہے تو سونے کا ایک نصاب کامل اور ایک نصاب خمس ہوا اور عفو اصلاً نہ بچا۔

مثال ۸: اسی صورت میں چاندی ۵۰ تولے رکھتے تو ۱۴ تولے عفو ہے گی کہ ۳۶ تولے کا نصاب خمس ہو گیا ۱۴ تولے کا، ماشے سونا ہوا کہ خمس سے کم ہے وہ عفو رہا۔

مثال ۹: اسی صورت میں چاندی ۳۰ تولے فرض کیجئے تو کل عفو ہے کہ اس کا سوا ہی تولے سونا ہوا تو بعد

ضم بھی کچھ نہ بڑھا۔

مثال ۱۰ و ۱۱ و ۱۲: اب یہیں دو تین صورتیں بیان کرنا ہیں جن میں سونا نصاب بے عفو ہو اور چاندی نصاب با عفو، جس کے عفو کو سونے سے ملائیں تو جب بھی عفو رہے یا کچھ زکوٰۃ واجب کرے، کچھ عفو بچے یا باسکل زکوٰۃ واجب کرے۔ یہ پچھلی دو صورتیں بظاہر محال عادی نظر آتی ہیں کہ نصاب میں عفو وہی ہوتا ہے جو خمس سے کم ہو اور نصاب کے بعد زکوٰۃ وہی واجب کرتا ہے جو خمس تک پہنچے، تو ان صورتوں کا وقوع جب ہی ہو گا کہ ۱۰ تولے سے کم چاندی ۱۰ تولے سونے کے برابر یا اس سے بھی زائد ہو مگر یہ عادی ہوتی ہیں بلکہ ۱۰ تولے یا اس سے کچھ زیادہ چاندی تولہ بھر سونے کی قیمت کو بھی نہیں پہنچتی، تو بادی النظر میں یہاں صرف صورت اولیٰ ہی قابل وقوع ہے یعنی عفو سیم کو نصاب ذہب سے جب ملائیے عفو ہی رہے مگر ایک نفیس و شریف و جلیل و لطیف قاعدہ معلوم کرنے سے کھل جائیگا کہ دو صورتیں بھی قابل وقوع ہیں، اُس با عظمت قاعدے کا جاننا نہ صرف انہی صورتوں کے لیے ضرور ہے بلکہ جو اہل زکوٰۃ زروسم دونوں قسم کے مالک ہوں اور عموماً ایسے ہی ہوتے ہیں اُن سب پر اُس کا علم فرض عین ہے کہ اس کے نہ جاننے میں بہت غلطیاں اور خرابی و زیاں واقع ہوتے ہیں لوگ اکثر سمجھ لیتے ہیں ہم زکوٰۃ ادا کر چکے اور واقع میں مطالبہ باقی ہوتا ہے وہ ضروری قاعدہ عظیم الفائدہ واجب الحفظ یہ ہے کہ اگرچہ زروسم کی قیمت و وزن باہم اکثر مختلف ہوتے ہیں خصوصاً جبکہ صنعت کا قدم در میان ہو، مثلاً ممکن کہ تولہ بھر سونے کا کوئی گہنا صناعی کے سبب پچاس روپے کی قیمت کا ہو اگرچہ ایک تولہ سونے کی قیمت پچاس ہی روپے ہو یا تولہ بھر چاندی کی چیز چار روپے کو بچے اگرچہ چاندی ایک ہی روپیہ تولہ ہو، دہلی کی سودا کاریوں میں یہ بات خوب واضح ہوتی ہے، یونہی جب مال بارتا ہو تو قیمت و وزن گھٹ جاتی ہے کمالاً یخفی (جیسا کہ مخفی نہیں)۔ مگر شرع مطہر نے سونے چاندی میں وجوباً و ادائاً ہر طرح وزن ہی کا اعتبار فرمایا ہے نہ کہ قیمت کا، مثلاً کسی کے پاس صرف ۲ تولے سونے کا گہنا ہے کہ قیمت میں ۱۰ تولے سونے تک پہنچتا ہے یا اس سے بھی زیادہ ہوتا ہے اس پر زکوٰۃ واجب نہیں کہ وزن ۱۰ تولے کا مل نہ ہو یا ۱۰ تولے بارتے سونے کا مال ہے کہ قیمت ۱۰ تولے سے بھی کم ہے اس پر زکوٰۃ واجب کہ وزن نصاب پورا ہے یا ایک شخص کے پاس ۱۰ تولے سونے کا زیور ہے جو بوجہ صنعت ۵ تولے سونے کی قیمت ہے اس پر صرف ۲ ماشے سونا واجب ہو گا کہ وزن کا چالیسواں حصہ ہے نہ چار ماشہ کہ قیمت کا ۱/۴ ہے، یا ۵ تولے وزن کی چیز قیمت میں ۱۰ تولے کے برابر ہے، تو باعتبار وزن ۴ ماشہ سونا دینا ہو گا، بہ لحاظ قیمت ۲ ماشہ دینے سے نہ چھوٹے گا، یہ تو وجوباً اعتبار وزن ہوا اور ادائ کی یہ ضرورت کہ مثلاً اس پر ۲ ماشے سونا واجب الادا تھا اس نے اُس کے بدلے ۲ ماشے نفیس گندن کہ قیمت میں ۲ ماشے سونے کے برابر بلکہ زائد تھا ادا کیا تو عمدہ برآند ہوا کہ واجب کا وزن پورا نہ ہوا اور بارتا سونا ۲ ماشے دے دیا جو قیمت میں دو ہی ماشے کے برابر تھا تو ادا ہو گیا اگرچہ اس میں کراہت بقول عزوجل:

لستم بأخذه الا ان لغمضوا فيله -
در مختار میں ہے :

المعتبر وزنهما اداءً ووجوباً لا قيمتهما -
نکۃ قیمت کا۔ (ت)

ردالمحتار میں ہے :

يعني يعتبر في الوجوب ان يبلغ وزنهما
نصاباً فهو حتى لو كان له ابريق ذهب او
فضة ووزنه عشرة مثاقيل او مائة درهم
وقيمة اقل من عشرة او مائتان لم يجب
فيه شيء اجماعاً قهستانی۔

وجوب کے لیے یہ معتبر ہے کہ وہ وزن کے اعتبار سے
نصاب کو پہنچیں، نہر۔ اگر کسی کے پاس سونے یا چاندی
کا کوزہ تھا جس کا وزن دس مثقال یا سو درہم کے
برابر تھا اور زیور کی صورت میں اس کی قیمت سنس یا
دو سو ہے تو اب اس میں بالاجماع کوئی شئی لازم
نہیں، قہستانی۔ (ت)

اسی میں ہے :

لوله ابريق فضة ووزنه مائة وقيمة
بصياغته مائتان لا تجب الزكاة باعتبار
القيمة لان الجودة والصنعة في اموال
الربا لا قيمة لها عند افرادها ولا عند
المقابلة بجنسها۔

اگر کسی کے پاس چاندی کا ایسا کوزہ تھا جس کا وزن سو درہم
ہو اور اس کی زیور کی صورت میں قیمت دو سو درہم ہے
تو اب قیمت کے اعتبار سے زکوٰۃ واجب نہ ہوگی،
کیونکہ اموالِ ربا میں جو جودت اور صنعت ہوتی ہے
اس کی انفرادی صورت میں کوئی قیمت نہیں ہوتی نہ ہی
اس وقت کوئی قیمت ہے جب کسی بجنس کے مقابل ہو۔ (ت)

اسی میں ہے :

يعتبران يكون المؤدى قدر الواجب ووزنا

جس کی زکوٰۃ ادا کی جائے اس کا وزن کے اعتبار سے

۱۳۴/۱	مطبع مجتبائی دہلی	۲۶۴/۲	لہ القرآن
۳۳/۲	مصطفیٰ البابی مصر	باب زکوٰۃ المال	۲۷ در مختار
۳۴/۲	"	"	۳۷ ردالمحتار
	"	"	۳۸ " "

فلوادی عن خمسة جيدة خمسة زيوفا
 قيمتها اربعة جيدة جاننا وكره و لو اربعة
 قيمتها خمسة ردیئة لم یجزأه مخلصا۔

نصاب ہونا ضروری ہے، اگر کسی نے پانچ جید درہم
 کی جگہ پانچ زیوف سے ادا کی جن کی قیمت چار جید
 درہم تھی تو جائز مگر مکروہ ہے، اور اگر ان چار کی
 قیمت پانچ ردی درہم تھے تو جائز ہی نہیں (مخلصا)

مگر جب ان میں ایک کو دوسرے سے تعویض کریں مثلاً چاندی کو سونے یا سونے کو چاندی سے جیسا کہ ضم
 کی صورتوں میں دیکھتے آئے تو بالاجماع قیمت کا اعتبار ہے کہ جودت وصنعت خلاف جنس کے مقابلہ میں
 بالاجماع قیمت پانا ہے، مثلاً بارہ تولے چاندی کا وزنی گنا ہے اور قیمت میں ۲۴ تولے چاندی کے برابر، اب
 اس کی قیمت سونے سے لگائے گا تو بہ لحاظ قیمت پورا تولہ بھر سونا ہوگا، نہ بلحاظ وزن چھ ماشہ۔ ولہذا جس کے
 پاس ۲۰ تولے چاندی کا زیور چار سو روپے کا قیمتی ہو جس پر ۵ تولے چاندی واجب، وہ اگر ۵ تولے چاندی
 دے دے گا ادا ہو جائے گا اور ۵ تولے چاندی کی قیمت کا سونا دے گا ہرگز ادا نہ ہوگا بلکہ ۱۰ تولے چاندی کا
 قیمتی سونا دینا آئے گا۔ رد المحتار میں ہے،

عدم اعتبار الجودة انما هو عند المقابلة
 بالجنس اما عند المقابلة بخلافه فتعتبر
 اتفاقاً۔

جید ہونے کا اعتبار جنس کے ساتھ مقابلہ کے
 وقت نہیں کیا جاتا اور اگر غیر جنس سے مقابلہ ہو تو
 بالاتفاق معتبر ہے۔ (ت)

اُسی میں ہے،

لو كان له ابريق فضة وزنه مائتان و قيمته
 ثلث مائة ان ادى خمسة من عينه
 او من غيره جاننا واجمعوا انه لو ادى
 من خلاف جنسه اعتبرت القيمة حتى لو ادى
 من الذهب ما تبلغ قيمته خمسة
 دراهم من غير الاناء لم یجز
 في قولهم لتقوم الجودة عند المقابلة

اگر کسی کے پاس چاندی کا کونہ ہے دو صد درہم وزنی
 اور قیمت تین سو درہم ہے تو اب وہ اس میں سے
 یا اس کے غیر سے پانچ درہم ادا کرتا ہے تو جائز ہے
 اور اس پر اتفاق ہے کہ اگر اس کی مخالف جنس سے
 ادا کرے تو قیمت کا اعتبار ہوگا حتیٰ کہ اگر اتنا سونا
 جس کی قیمت پانچ درہم ہو غیر مصنوع سے ادا کیا تو ان
 کے نزدیک جائز نہیں کیونکہ مقابلہ کے وقت جودت

بِخلاف الجنس كذا في المعراج نهراہ کی قیمت کا اعتبار ہوتا ہے بخلاف جنس کے، معراج
مخلصاً۔ میں اسی طرح ہے، نہراہ مخلصاً (ت)

جب یہ قاعدہ معلوم ہو لیا تو اب ان دو صورتوں کی مثالیں بھی واضح ہو گئیں، مثلاً ایک شخص کے پاس ۱۰ تولے سونا اور ۱۰ تولے چاندی کا گہنا ہے جو بوجہ صناعی چوگنی قیمت کا ہے اس میں ۵۲ تولے چاندی تو نصاب کامل ہو گئیں ۹ تولے بھی وہ عفو نظر آتی ہے اسے بلحاظ قیمت سونے سے ملایا تو یہ ۹ تولے بہ سبب صنعت ۲۶ تولے کی قیمت میں ہے جس کا ۱۰ تولے سونا ہوا کہ نصاب نصاب زر ہے تو ایک نصاب سیم اور ایک نصاب و خمس نصاب زر کی زکوٰۃ واجب ہوتی اور عفو کچھ نہ بچا اور اسی صورت میں ۶۲ تولے چاندی ہے تو ماشہ بھر سونا کہ اس ۶ ماشہ چاندی کی قیمت ہوا عفو رہے گا کمالاً یخفی (جیسا کہ مخفی نہیں۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

شرح ضابطہ ثانیہ : ملاحظہ جدول سے یہ بھی کھلا ہو گا کہ دونوں جانب مقدار قابل ضم ہونے کی تین صورتیں بھی عند البسط چار ہو گئیں یعنی چاندی سونا دونوں غیر نصاب یا دونوں نصاب مع العفو یا چاندی غیر نصاب اور سونے میں عفو یا سونا غیر نصاب اور چاندی میں عفو۔ پھر ہر صورت چھ حال سے خالی نہیں :

(۱) یہ کہ بعد ضم بھی اصلاً زکوٰۃ نہ پڑے یعنی خواہ قابل ضم چاندی کو سونا کیجئے یا قابل ضم سونے کو چاندی، کسی طرح یہ مقدار موجب زکوٰۃ نہ ہو، اس صورت میں وہ عفو حقیقی رہے گا، مثلاً ایک شخص ۲۰ تولے چاندی اور ایک تولے سونے کا مالک ہے، چاندی کو سونا کیجئے تو کل سونا ایک تولہ ۱۰ ماشہ ہو، اور سونے کو چاندی تو کل چاندی ۲۴ تولے، نہ اتنا سونا موجب زکوٰۃ نہ اتنی چاندی۔

(۲) سونے کو چاندی کیجئے تو نصاب بنے اور چاندی کو سونا کیجئے تو نہ بنے، مثلاً ۱۰ تولے چاندی ۵ تولے سونا ہے، سونے کو چاندی کیا تو کل چاندی ۱۳۰ تولے ہوئی کہ دو نصاب کامل اور دو نصاب خمس، اور ۴ تولے عفو ہے، اور چاندی کو سونا کیا تو کل ۵ تولے ۵ ماشہ سونا ہوا کہ نصاب تک بھی نہ پہنچا، لہذا سب کو چاندی ہی ٹھہرائیں گے۔

(۳) اس کا عکس کہ چاندی کو سونا کرنے سے نصاب بنے اور سونے کو چاندی کرنے سے نہ بنے، مثلاً ۷ تولے ۷ ماشہ سونا اور ۵۰ تولے چاندی ہے، ۱۰ تولے سونا تو نصاب کامل ہو کر انگ ہو گیا، بچا ۱۰ ماشہ سونا، ادھر وہ عفو ہے اور ادھر ۵۰ تولے چاندی یہ بے نصاب ہے، انھیں دونوں کا باہم میل ہونا ہے، اب اگر ماشہ بھر سونے کو چاندی کرتے ہیں تو کل چاندی ۵۲ تولے آتی ہے، یہ نصاب بھی نہ ہوئی اور چاندی

کو سونا کرتے ہیں تو یہ کل سونا ۲ تولے ۲ ماشے ہوتا ہے کہ ۱۰ تولے نصاب خمس ہو کر موجب زکوٰۃ ہوگا اور باقی ۸ ماشے عفو رہے گا۔

(۴) دونوں سے نصاب بنے مگر چاندی فقراء کے لیے انفع ہو، مثلاً ۷ تولے سونا ۲ تولے چاندی کہ سونا کیجئے تو ۹ ماشے ہوا، ۷ تولے پر زکوٰۃ اور ۱ تولے عفو، تو صرف ۲ ماشے سونا دینا ہوگا جس کی قیمت ۲ تولے چاندی، اور چاندی کیجئے تو دو سو دس تولے ہوتی کہ پورے چار نصاب بلا عفو ہے جس پر ۵ تولے چاندی واجب، تو چاندی کرنے میں فقرار کو ۹ ماشے چاندی زیادہ ملے گی۔

(۵) سونا انفع ہو، جیسے ۷ تولے سونا ۸ تولے چاندی کہ چاندی کیجئے تو چار نصاب کامل کے بعد ۶ تولے عفو رہے گی اور صرف ۵ تولے چاندی دینا ہوگی جس کی قیمت ۲ ماشے ۵ سُرخ سونا، اور سونا کیجئے تو پورا ۵ تولے ہوا، ایک نصاب کامل اور ایک نصاب خمس بلا عفو ہے جس پر ۲ ماشے ۵ سُرخ واجب، تو سونا کرنے میں فقرار کو ۳ سُرخ زیادہ جائے گا۔

(۶) دونوں یکساں ہوں، مثلاً فرض کیجئے تولے بھر سونے کی قیمت ۲۱ تولے چاندی ہے اور یہ شخص ۴۲ تولے چاندی ۵ تولے سونے کا مالک ہے اگر چاندی کو سونا کرتے ہیں تو ۷ تولے یعنی ایک نصاب کامل ہوا جس پر ۳ ماشے سونا قیمتی ۳ تولے ۱۱ ماشے ۲ سُرخ چاندی کا واجب ہوا، اور سونے کو چاندی کیجئے تو ۱۵ تولے ۶ ماشے چاندی یعنی تین نصاب کامل ہوتی جس پر ۳ تولے ۱۱ ماشے ۲ سُرخ چاندی قیمتی ۲ ماشے سونے کی واجب ہوتی، ہر طرح حاصل ایک ہی رہتا ہے اس صورت میں مزکی کو اختیار ہوگا کہ دونوں میں جس سے چاہے تقویم کرے بشرطیکہ دونوں رواج یکساں ہوں ورنہ رائج تر متعین ہوگا۔

اس ضابطہ کی چار صورتوں میں ان چھ حالتوں کو ضرب دیجئے تو چوبیس ہوتی ہیں جس کے اشلہ کی پوری تفصیل موجب تطویل، اور جبکہ ہم ہر صورت کی ایک مثال لکھ چکے، وضوح مسئلہ بھدا اللہ اپنے فہمی کو پہنچا جس کے بعد زیادہ اطالت کی حاجت نہیں، اب بھدا اللہ یہ دستور العمل کامل و مکمل ہو گیا کہ عالم میں کوئی اختلاف زر و سیم ان ۴ صورتوں سے خارج نہیں ہو سکتا۔ ایک صورت دونوں جانب کمال نصاب بلا عفو کی اور ۱۲ صورتیں ضابطہ اولیٰ اور ۲ ضابطہ ثانیہ کی اور دو صورتیں کہ صرف چاندی کا مالک ہو یا صرف سونے کا، ان کے احکام مسئلہ ثانیہ میں واضح ہو چکے، انتالیس^{۲۹} ہوتیں۔ چالیسویں صورت کہ سونا چاندی کچھ نہ رکھتا ہو اس کا حکم خود واضح۔ اب یہ مسائل بھدا اللہ تعالیٰ تمام صور کے بیان احکام کو کافی و وافی ہو گئے انھیں سے آئندہ کی زیادت و نقصان کے احکام نکل آئیں گے کہ آخر بڑھ کر انھیں سینتیس^{۳۰} صورتوں میں سے ایک میں رہے گا، غایت یہ کہ تبدیل صورت ہو جائے، مثلاً پہلے جو مال تھا ضابطہ اولیٰ کی صورت یکم پر تھا، اب بڑھ کر ضابطہ ثانیہ یا اولیٰ کی دوم یا اول الصور پر ہو گیا،

وعلیٰ هذا القیاس، یوں ہی گھٹ کر ۳ صورتوں سے باہر نہ جائے گا تو کوئی حکم ایسا نہیں جسے یہ مسائل نہ بتائیں، زیادت و نقصان میں کہاں زکوٰۃ گھٹے بڑھے گی کہاں نہیں، یہ مسئلہ ثانیہ و ثالثہ سے دیکھ لیجئے، امید کرتا ہوں یہ شرح ایضاً بکول الفتح اسی تحریر فقیر کا حصہ خاصہ ہو، والحمد للہ رب العالمین۔

اب صورت جزئیہ مسؤل عنہا کا حکم نکالنا کتنی بات ہے ۶۸ تولے ۲ ماشے سونا اور ۳۴ تولے چاندی، اول ہر ایک کے نصاب الگ نکال لیجئے، ۶۸ تولے ۲ ماشے میں سونے کے ۹ نصاب کامل ہوئے جن پر ایک تولہ ۸ ماشے ۲ سُرُخ سونا واجب ہوا اور ۸ ماشے فاضل بچا کہ اپنے نصاب میں عفو ہے، ۳۴ تولے میں ۳۱۵ تولے کے چھ نصاب کامل جن پر ۲ تولے ۱۰ ماشے ۳ سُرُخ چاندی واجب، اور ۲۱ تولے کے ۲ نصاب خمس ہوئے جن پر ۶ ماشے ۲ سُرُخ واجب، ان کا مجموعہ ۸ تولے ۴ ماشے ۶ سُرُخ سُرُخ ہوا اور مال میں ۵ تولے چاندی فاضل رہی کہ اپنی نوع میں عفو ہے، اب یہ صورت ضابطہ ثانیہ کی ہوئی کہ دونوں جانب ایک رقم عفو قابل ضم موجود ہے، اس میں ان چھ حالتوں کی جانچ باقی رہی، چاندی کو سونا کیجئے تو ۵ تولے چاندی عام زرخ سے اس قابل نہیں کہ ۱۰ ماشے سونے کی قیمت پہنچے جو اس ۸ ماشے سے مل کر خمس نصاب ذہب یعنی ۱۰ تولے سونا بنائے اور زکوٰۃ واجب کرے۔ اب سونے کو چاندی کیجئے تو آج کل کے بھٹاؤ سے ۸ ماشے سونا بیشک ۱۶ تولے چاندی سے کچھ زیادہ ہی کا ہے تو وہ اس ۵ تولے چاندی سے مل کر ۲۱ تولے چاندی مع شے زائد ہوگا، یہ دو نصاب خمس اور حاصل ہوئے جن پر ۶ ماشے ۲ سُرُخ چاندی، اور بڑھی تو یونہی کریں گے اور ۶۸ تولے سونے ۳۴ تولے چاندی پر ایک تولہ ۸ ماشے ۲ سُرُخ سونا، اور ۸ تولے ۱۰ ماشے ۳ سُرُخ چاندی واجب مانیں گے ۶ سُرُخ کے معنی رقی کے چار خمس، جسے تقریباً ایک رقی چاندی کہیے، یہ عام بھٹاؤ کے اعتبار سے ہے، اور اگر بوجہ صنعت نفس مال کے کوئی قیمت بڑھ گئی ہو تو اس کا حساب مالک کو معلوم ہوگا اس کے لیے وہ قاعدہ ضروریہ واجب الحفظ ہم اوپر لکھ ہی چکے، غرض اللہ الحمد والمآئۃ فقیر غفرلہ المولیٰ التقدر نے بتوفیق المولیٰ سبحانہ، و تعالیٰ ان مسائل کو ایسی شرح و تکیل و بسط جلیل کے ساتھ بیان کیا ہے کہ شاید ان کی نظیر کتب میں نہ ملے، امید کرتا ہوں جو شخص ان سب کو بغور کامل خوب سمجھ لے وہ ہزار مسائل زکوٰۃ کا حکم ایسا بیان کرے گا جیسے کوئی عالم محقق بیان کرے، جن مسائل میں فقیر نے آج کل کے بعض مدعیان فقہا ہت و تحدیث بلکہ امامت فنون فقہ و حدیث کو فاحش غلطیاں کرتے دیکھا، کم علم آدمی جو ان تحریرات فقیر کو بیچ احسن سمجھ لے گا ان شاء اللہ تعالیٰ بے تکلف صحیح و صاف ادا کرے گا، مگر

عہ زرخ باختلاف امصار بھی مختلف ہوتا ہے، اگر وہاں ۸ ماشے سونا ۱۶ تولے چاندی سے کم کا ہو تو نصب فقہ میں ایک خمس کم ہو جائیگا جس کے سبب مقدار واجب سے ۳ ماشہ ۱ سُرُخ چاندی گھٹا دیں گے ۱۲ منہ (م)

حاشا ہرگز اردو عبارت جان کر اپنی فہم پر قناعت نہ کرے کہ نازک یا غور طلب بات جو آدمی کی اپنی استعداد سے ورا ہو کسی زبان میں کیسی ہی واضح ادا کی جائے پھر نازک ہے بلکہ واجب کہ کسی عالم کامل سے ان مسائل کو پڑھ لے تاکہ بحول اللہ تعالیٰ اس باب میں خود عالم کامل ہو جائے۔

واستغفر الله العظيم الاعظم مما جرى على
لسان القلم وصلى الله تعالى عليه سيدنا و
مولانا محمداً النبی الاکرم وصحبه وبارک
وسلم والله سبحانه و تعالی اعلم و علمه
جل مجدہ اتم و احکم۔

قلم سے جو لکھا گیا اس پر عظیم و اعظم اللہ تعالیٰ سے معافی
طلب کرتا ہوں۔ اللہ تعالیٰ کی رحمتیں نازل ہوں ہمارے
آقا و مولیٰ حضرت محمد نبی اکرم پر اور آپ کے آل و اصحاب
پر، برکتیں اور سلام بھی۔ اللہ سبحانہ و تعالیٰ خوب جانتا
ہے، اور اسی کا علم کامل اتم و مستحکم ہے۔ (ت)

مسئلہ سابعہ: صحیح تعدد زکوٰۃ نہ معلوم ہونے کی وجہ سے جو ہر سال مقدار واجب سے کم زکوٰۃ میں
دیا گیا ہے وہ محسوب زکوٰۃ ہوا یا نہیں؟ بئینوا تو جدوا۔

الجواب

بیشک محسوب ہوا کہ ادا کیے زکوٰۃ کی نیت ضرور ہے مقدار واجب کا صحیح معلوم ہونا شرائط صحت سے نہیں،
غایت یہ کہ ایک جزء واجب کے ادا میں تاخیر ہوئی اس سے مذہب راجح پر گناہ سہی زکوٰۃ مؤدی کی نفی صحت تو
نہیں والا صریح غنی عن التبعین (معاملہ واضح ہے مزید وضاحت کا محتاج نہیں۔) پس ہر سال جتنا زکوٰۃ
میں دیا وہ قطعاً ادا ہوا اور جو باقی رہتا گیا وہ اس پر دین ہوا حتیٰ کہ اگر کسی نصاب سے معارض ہو جائے گا تو اسی قدر
مقدار واجب گھٹ جائے گی۔ تشریح اس کی یہ ہے کہ دین عہد یعنی بندوں میں جس کا کوئی مطالبہ کرنے والا ہو اگرچہ
دین حقیقۃ اللہ عز و جل کا ہو، جیسے دین زکوٰۃ جس کا حق مطالبہ بادشاہ اسلام اعز اللہ نصرہ کو ہے، انسان کے
حوالے اصلیت سے ہے ایسا دین جس قدر ہو گا اتنا مال مشغول بجالت اصلیت قرار دے کر کالعدم ٹھہرے گا اور باقی
پر زکوٰۃ واجب ہوگی اگر بقدر نصاب ہو، مثلاً ہزار روپے پر حوالان حول ہو اور اس پر پانسو قرض ہیں تو پانسو پر زکوٰۃ
آئے گی اور ساڑھے نو سو دین ہے تو اصل نہیں کہ باقی قدر نصاب سے کم ہے۔ درمختار میں ہے:

لا زکوٰۃ علی مدیون للعبد بقدر دینہ
فی ذی الزائد ان بلغ نصابہ۔

بندہ کے قرض پر قرض کی مقدار پر زکوٰۃ نہیں، ہاں اگر
قرض سے زائد نصاب کو پہنچ جائے تو پھر اس کی زکوٰۃ

ادا کرے۔ (ت)

اُسی میں ہے :

فَارِغْ عَنْ دِينَ لَهْ مَطَالِبُ مِنْ جِهَةِ الْعِبَادِ
سَوَاءٌ كَانَ لِلَّهِ تَعَالَى كَزَكَاةٍ وَخَرَجٍ أَوْ
لِلْعَبْدِ الْخَلْقِ۔

اس دین سے فارغ ہو جس کا مطالبہ بندوں کی طرف
سے ہے خواہ وہ اللہ کے لیے ہو مثلاً زکوٰۃ و خراج یا
بندے کے لیے الخ (ت)

ردالمحتار میں ہے :

المطالب هنا السلطان تقديراً لان الطلب له
في زكوة السوائم وكذا في غيره ما لم يبطل
حقه عن الاخذ اهـ ملخصاً و ايضاً حـ

یہاں مطالبہ کرنے والا سلطان کو تسلیم کیا جائیگا کیونکہ
چارپائیوں کی زکوٰۃ وہی طلب کر سکتا ہے اور اس طرح
ان کے علاوہ میں اس کے لیے اخذ زکوٰۃ کا حق باطل
نہیں ہوگا اھ ملخصاً اور اس کی وضاحت اس
میں ہے (ت)

یونہی دوسو چالیس درم شرعی کہ ایک نصاب کامل و ایک خمس ہے (دوسو درم کی ۵۲ تو لے چاندی ہوئی اور
اور چالیس کی ۱۰ تو لے) ان پر چھ درم شرعی زکوٰۃ کے واجب، اگر مالک جلد یا سہوا یا عمدہ ہر سال پانچ درم
دیتا گیا تو سال اول ایک درم زکوٰۃ کا اس پر دین رہا دوسرے سال وہ گویا دوسو انتالیس ہی درم کی جمع رکھتا ہے
کہ ایک درم مشغول بہ دین ہے تو نصاب خمس کہ دوسو کے بعد چالیس کامل تھا جاتا رہا اور اس سال صرف دوسو
درم کی زکوٰۃ یعنی پانچ ہی واجب ہوئے، پس وہ جب تک ایک درم مذکور ادا نہ کرے یا سال تمام پر اس کی
حاجت سے فارغ ایک درم اور جمع نہ ہو جائے جب تک اس پر یہی پانچ درم واجب ہوا کریں گے البتہ اولے دین
زکوٰۃ کی تاخیر سے گنہ گار ہوگا اور یہ گناہ اصرار کے بعد کبیرہ ہو جائیگا والیہا ذی اللہ تعالیٰ، اور اگر صورت مذکورہ میں فرضی
کیجئے کہ وہ ہر سال ایک ہی درم دیتا رہا تو سال اول اس پر پانچ درم زکوٰۃ کے دین رہے، سال دوم میں گویا صرف
دوسو پینتیس جمع ہیں اس سال وہی پانچ ہوئے اور دیا ایک ہی، تو اب چار اور قرض ہو کر نو درم دین ہو گئے تیسرے
سال تیرہ، چوتھے سال سترہ، یونہی ہر سال دین زکوٰۃ میں چار چار بڑھتے جائیں گے اور واجب وہی پانچ پانچ

عہ یعنی اپنی آمدنی سے دیتا رہا اور جمع اُسی قدر قائم رہی نہ کم ہوئی نہ زائد ۱۲ منہ (م)

ہوتے رہیں گے کہ دو سو سے دو سو اسی تیس تک پانچ ہی درم ہیں، جب سال دہم میں اکتالیس درم دین ہو جائیں گے تو گیارہویں سال اس پر زکوٰۃ ہی نہ ہوگی کہ جمع صرف ایک سو سنانوے ٹھہریں گے کہ نصاب سے کم میں سال یا زہم بھی اگر اس نے ایک درم حسب دستور دے دیا تو پھر پانچ درم واجب ہو جائیں گے کہ اب دین میں صرف چالیس درم ہے اور دو سو پورے جمع قرار پائے و علیٰ ہذا القیاس۔ غرض نین ماضیہ میں کم دینے والا اس نفیس حساب کو خوب سمجھ کر جتنا دین اس کے ذمے نکلے فی الفور ادا کرے۔ ردالمحتار میں ہے :

لو كان له نصاب حال عليه حوكان ولهم يركبه
اگر کسی کے پاس ایک ہی نصاب ہے جس پر ۲ سال گزرنے
فيهما لا زكوة عليه في المحول الثاني لله والله
حالانکہ اس نے ان میں زکوٰۃ نہیں دی تو اب دوسرے
تعالیٰ اعلم۔ سال میں اس پر زکوٰۃ نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

www.alafazrat.net/wmk.org

مسئلہ از شہر بریلی محلہ ملوکپور مولوی شفاعت اللہ صاحب طالب علم مدرسہ اہلسنت و جماعت بریلی

۳ ربیع الآخر ۱۳۳۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ مسماۃ ہندہ عرصہ تین سال سے زیور طلائی و نقرئی کی حسب تفصیل ذیل اور نقد روپے کی عرصہ تین سال سے مالک ہے اس کے علاوہ اثاث البیت ضروری خرچ کا بھی رکھتی ہے اور روپیہ مذکور میں سے چار روپے ماہوار عرصہ تین سال سے متواتر خرچ ہوتا رہا ہے اب مسماۃ مذکورہ اپنے مال کی زکوٰۃ ادا کرنا چاہتی ہے کس طرح سے ادا کرے، بیان فرمائیے، زیور طلائی ۴۴ تولے، ۱۰ ماشے ۳ سرخ، زیور نقرئی معصہ، نقد روپیہ صماصہ۔

الجواب

بیان سائل سے معلوم ہوا کہ زیور ہر سال اتنا ہی رہا کم و بیش نہ ہوا تو ہر سال جو سونے کا خرچ تھا اس سے ہم تولے ۶ ماشے ۳ سرخ کی قیمت لگا کر زیور نقد کے وزن میں شامل کی جائے گی اور ہر ساڑھے باون تولے چاندی پر اس کا چالیسواں حصہ، پھر ہر ساڑھے دس تولے چاندی پر اس کا چالیسواں حصہ واجب آئے گا، اخیر میں جو ساڑھے دس تولے چاندی سے کم بچے معاف رہے گی، ہر دوسرے سال اگلے برسوں کی جتنی زکوٰۃ واجب ہوتی آئی مال موجود میں سے اتنا کم ہو کر باقی پر زکوٰۃ آئے گی، تین سال سے یہ نقد روپیہ بھی بدستور حساب میں شامل کیا جائیگا اور ہر دوسرے سال جتنے روپے خرچ ہو گئے کم کر لیے جائیں گے، یوں تین سال کا مجموعی حساب کر کے جس قدر زکوٰۃ

فرض نیکے سب فوراً اور ادا کر دینی ہوگی اور اب تک جو ادا میں تاخیر کی بہت زاری کے ساتھ اُس سے تو بہ فرض ہے اور آئندہ ہر سال تمام پر فوراً ادا کی جائے۔ یہ اگلے تین برسوں میں اس کے سال تمام ہونے کے دن سونے کا بھاؤ دریافت کرنے میں وقت ہو تو احتیاطاً زیادہ سے زیادہ نرخ لگالے کہ زکوٰۃ کچھ رہ نہ جائے، واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۹ از درو ضلع نئی تال مرسلہ عبد اللہ صاحب دکاندار ۵ ذی الحجہ ۱۳۳۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین شرع متین اس مسئلہ میں کہ پورا نصاب کتنا ہوتا ہے جیسا کہ علمی خطبہ کے اندر تحریر کر چکے ہیں وہ ٹھیک ہے اُن کا قول یہ ہے کہ ساڑھے سات تولے سونا ہو یا ساڑھے باون تولے چاندی ہو، دونوں میں سے ایک چیز ہو وہ اہل زکوٰۃ اہل نصاب ہو گیا علمائے دین کو غور کرنا چاہیے کہ ساڑھے باون تولے چاندی ہے اور گھر میں چارچھ آدمی کھانے والے اور خرچ کرنے والے ہیں تو وہ شخص اہل نصاب اہل زکوٰۃ ہو گیا، دوسری گزارش یہ ہے کہ ملا بدمنہ میں کھا رہا ہے کہ کارروائی سے زیادہ ہو سال بھر اس پر گزار جائے، یعنی حاجت سے زائد ہو تو جس قدر ایک شخص کے پاس پچاس روپے کا کپڑا تجارت کا ہے اور اس سے اس کی اوقات بسری ہوتی ہے ساٹھ روپیہ کا زیور ہر وقت کے پہننے کا ہے اور اسی روپے اس کے پاس نقد ہیں اور گھر میں کھانے کو کل ایک مہینے کا ہے اور پچانوے روپے مہر عورت کا ہے یعنی قرضدار ہے وہ مال نصاب کا ہو گیا یا نہیں، حضور! ہم لوگوں کا آپ پر یقین کامل ہے جب تک کوئی حکم حضور کے یہاں سے نہ ملے گا ہم کچھ نہیں کر سکتے اور ایک تحریر پیشتر حضور کی خدمت میں روانہ کر چکا ہوں اس کا کوئی جواب نہیں ملا، حضور کو غور کرنا چاہیے، یہاں پر حضور مولوی کبھی کبھتاتے ہیں کبھی کچھ۔ شرع کے اندر رخنہ بازی ہے ہم لوگوں کا یقین آپ پر ہے آپ جیسا سمجھیں گے ویسا ہم مانیں گے آپ کے خلاف نہیں کر سکتے، ایک مسئلہ کو چار جگہ دریافت کرو علیحدہ علیحدہ راہ ہوگی اس کی کیا وجہ ہے، رائے کا اتفاق کیوں نہیں ہے ہم لوگوں کو بہت پریشانی ہوتی ہے کوئی مطلب ٹھیک نہیں ہم لوگوں پر متنا فرمائیے اور دلی مراد پوری کیجئے۔

الجواب

فی الواقع سونے کا نصاب ساڑھے سات تولے اور چاندی کا ساڑھے باون تولے ہے ان میں سے جو اُس کے پاس ہو اور سال پورا اس پر گزار جائے اور کھانے پہننے مکان وغیرہ ضروریات سے بچے اور قرض اسے نصاب سے کم نہ کرے تو اُس پر زکوٰۃ فرض ہے اگرچہ پہننے کا زیور ہو زیور پہننا کوئی حاجت اصلیت نہیں، گھر میں جو آدمی کھانے والے ہوں اس کا لحاظ شریعت مطہرہ نے پہلے ہی فرمایا، سال بھر کے کھانے پینے پہننے تمام مصارف سے جو بچا اور سال بھر با اُسی کا تو چالیسوا حصہ فرض ہوا ہے اور وہ بھی اس لیے کہ تمہیں آخرت میں بھی عذاب سے نجات ملے جس سے آدمی تمام جہان دے کر چھوٹنے کو غنیمت سمجھے اور دنیا میں تمہارے مال میں ترقی ہو برکت ہو یہ خیال کرنا کہ زکوٰۃ سے مال گھٹے گا نراضعبت ایمان ہے۔ مولیٰ تعالیٰ قرآن عظیم میں ارشاد فرماتا ہے کہ وہ زکوٰۃ کو ترقی و افزونی دیتا رہے جسے وہ بڑھائے وہ کیونکر گھٹ سکتا ہے، یہ

خیال کہ اس وقت اگر سو روپیہ میں سے ڈھائی روپے حکم ماننے میں اٹھادیں گے تو آئندہ بال بچے کیا کھائیں گے، محض شیطانی دوسوہ ہے۔ زکوٰۃ سے اگر برکت بھی ملتی تو ڈھائی روپیہ سوئیں سے کم ہو جاتا رزق نہ چھینتا، آئندہ سال اگر مال بڑھ گیا کہ سال بھر کا بال بچوں سب کا خرچ ہوا اور وہ روپیہ بدستور رکھے رہے جب تو اس دوسوہ کا جھوٹ ہونا علانیہ ظاہر ہو جائے گا اور اگر ان میں سے کھانے پینے کی حاجت پڑی یہاں تک کہ نصاب سے کم رہ گیا تو اب آپ سے کوئی زکوٰۃ نہ مانگے گا مگر بال بچوں کی فکر اگلے سال کے لیے کیا ہوگی، وہ جو جمع تھے کھانے پینے میں اٹھ گئے اور اب زکوٰۃ بھی نہیں جس کے سوا الزام دھرو، آگے کیونکر چلو گے، ایسی کمزوریاں شیطان سکھاتا ہے، عورت کا مہر جس کا مطالبہ بعد موت یا طلاق ہوتا ہے اور عمر بھر ادا کا خیال تک نہیں آتا اسے زکوٰۃ نہ دینے کا حیلہ نہ بنانا چاہئے۔ وہو تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ۴ برس ہوئے جو میں ۳۱ تولے ۶ ماشے سونے اور ۵۵ بھر چاندی کی ٹمک ہوئی، چاندی نو دس برس تک بدستور رہی، گیا رصوں سال خرچ ہو گئی، اور سونا دو برس تک اُسی قدر رہ کر تیسرے سال پانچ تولے خرچ ہو گیا کہ سال تمام میں صرف ۸ تولے ۶ ماشے تھا پانچویں سال ڈھائی تولے اور خرچ ہوا کہ سال تمام میں صرف ۶ تولے تھا اور وہی بیالیس برس تک رہا، پھر وہ بھی اپنی دختر کو بہہ کر دیا، جن برسوں تک وہ چاندی میرے پاس تھی بلکہ اُس کے بعد بھی سونے کا بھاؤ عیسے تولے رہا اور چاندی روپیہ کی روپیہ بھر، اس صورت میں مجھ پر زکوٰۃ کس قدر واجب ہے؟ بیٹنوا توجروا۔

الجواب

ظاہر ہے کہ:

سال اول میں سونا بقدر نصاب بلکہ زائد ہوا اور چاندی نصاب تک بھی نہ پہنچی تو اُسی کے سونے سے قیمتاً ضم کریں گے اُس وقت کے نرخ سے ۵۵ کا ۳ تولے ۱۶ ماشے ۴ سرخ سونا ہوا تو گویا اُس سال ۱۶ تولے، ۶ ماشے ۴ سرخ سونا تھا جس میں ۵۵ تولے دو نصاب کامل ہیں اُن پر واجب ۴ ماشے ۴ سرخ سونا اور ڈیڑھ تولے نصاب خمس ہے جس پر واجب ۲ ۱/۲ سرخ، کل واجب ۴ ماشے، ۲ ۱/۲ سرخ، باقی ایک ماشہ ۴ سرخ عفو رہا۔

سال دوم بعد اخراج دین زکوٰۃ گویا ۱۶ تولے ۲ ماشے ۴ سرخ سونا تھا جس میں دو نصاب کامل کا واجب ۴ ماشے ۴ سرخ، باقی ایک تولے ۲ ماشے ۴ سرخ عفو، مجموع واجبین ۹ ماشے ۳ ۱/۲ سرخ۔

سال سوم صرف ۸ تولے ۶ ماشے سونا تھا کہ بعد ضم فقہ ۱۱ تولے، ۶ ماشے ۴ سرخ ہوا اس سے مجموع واجبین منہا کیا تو ۱۰ تولے ۱۰ ماشے ۴ سرخ سونا بچا کہ ایک نصاب کامل ہے واجب ۲ ماشے ۲ سرخ اور دو نصاب خمس واجب، ۱/۲ سرخ، کل واجب ۳ ماشے ۱/۲ سرخ، باقی ۱۰ تولے سے جو زائد تھا عفو ہوا۔ کل واجبات ایک تولے ۴ سرخ۔

سال چہارم بھی اتنا ہی سونا یعنی ۱۱ تولے، ماشہ ۴ سرخ تھا بعد اخراج واجبات ۱۰ تولے ۶ ماشہ ۱ سرخ بچا کہ اس پر بھی وہی نصاب کامل و دو نصاب خمس کا ۳ ماشہ ۱ سرخ واجب ہوا، زیادہ کی رتیاں عفو ہیں، کل واجبات ایک تولہ ۳ ماشہ ۶ سرخ۔

سال پنجم صرف ۶ تولے سونا تھا کہ بعد اخراج واجبات ۴ تولہ ۸ ماشہ ۲ سرخ رہا، یہ بھی نصاب نہیں اور ادھر چاندی بھی نصاب نہیں، اب اگر سونے کو چاندی کرتے ہیں تو اس کی قیمت ۵۵ ہو کر ماشہ ۵ کی چاندی ٹھہرتی ہے جس میں دو نصاب کامل ماشہ ۵، ایک نصاب خمس لہ ۵۵ ۲ ۲ ۲ پائی، کل ماشہ ۵۵ ۲ ۲ ۲ پائی، باقی ۱۲ ۹ ۳ پائی عفو، اور اگر چاندی کو سونا کرتے ہیں تو ۵۵ کا ۳ تولے ۱ ماشہ ۴ سرخ سونا مل کر کل سونا، تولہ ۹ ماشہ ۶ سرخ قرار پاتا ہے جس میں صرف ایک نصاب کامل، باقی ۳ ماشہ ۶ سرخ سونا معاف رہے گا۔ ظاہر ہے کہ عفو اس عفو سے کہیں زیادہ ہے تو اس صورت میں نفع فقرا چاندی ہی کرنے میں ہے لہذا وہی کریں گے اور ۲ تولہ ۱۰ ماشہ ۵ سرخ چاندی واجب مانیں گے۔

سال ششم سونا وہی ۴ تولہ ۸ ماشہ ۲ سرخ ہے مگر چاندی بوجہ دین سال پنجم گھٹ گئی ۵۵ کی چاندی کا وزن ۶ ۴ تولے ۱۰ ماشہ ۴ سرخ ہے جس سے واجب سال پنجم گھٹا کر ۳ ۴ تولے ۱۱ ماشہ ۶ سرخ چاندی بچی۔ کل کو چاندی کرتے ہیں تو سونے کے ۵۵ روپیہ کے، ۴ تولے ۳ ماشہ ۶ سرخ چاندی مل کر کل چاندی ۱۱ ۳ تولے ۳ ماشہ ۴ سرخ ہوتی ہے جس میں ۱۰ ۵ تولے کے صرف دو نصاب کامل، باقی ۹ تولے ۳ ماشہ ۴ سرخ عفو رہے گی، اور کل کو سونا کرتے ہیں تو ۳ ۴ تولے ۱۱ ماشہ ۶ سرخ چاندی کا سونا ۲ تولے ۱۱ ماشہ ۱۳ سرخ ملا کر کل سونا ۴ تولے ۱۰ ماشہ ۱۳ سرخ ہوا جس میں ۱ تولے نصاب کامل اور صرف ایک ماشہ ۳ ۱۳ سرخ عفو بچا، پُر ظاہر ہے کہ یہ عفو عفو سیم سے بہت کم ہے لہذا اس سال سونا ہی کریں گے اور ۲ ماشہ ۲ سرخ طلا واجب مانیں گے، کل واجبات ذہب ایک تولہ ۶ ماشہ، فضہ ۲ تولے ۱۰ ماشہ ۵ سرخ۔

سال ہفتم چاندی تو وہی ۳ ۴ تولے ۱۱ ماشہ ۶ سرخ رہی مگر سونا صرف ۴ تولے ۶ ماشہ رہا کہ واجب سال ششم نکل گیا جس کا ۶ تولے ۶ ماشہ چاندی، تو چاندی کرنے میں کل فضہ ۱۱ ۱۱ تولے ۵ ماشہ ۶ سرخ جس میں وہی دو نصاب کامل نکل کر ۶ تولے ۵ ماشہ ۶ سرخ عفو ہوگی اور سونا کرنے میں کل ذہب، ۴ تولے ۵ ماشہ ۱۳ سرخ ہوتا ہے کہ نصاب سے بھی گھٹ کر سب عفو ہوا جاتا ہے، لہذا اس سال سب چاندی ہی کریں گے اور وہی ۲ تولے ۱۰ ماشہ ۵ سرخ سیم واجب مانیں گے، اب کل واجبات ذہب وہی ایک تولہ ۶ ماشہ، اور فضہ ۵ تولے ۹ ماشہ ۲ سرخ۔

سال ششم سونا وہی ۴ تولے ۸ ماشہ ۲ سرخ رہی کہ واجب سال ہفتم

خارج ہو گیا، ظاہر ہے کہ اب کبھی سونا نہیں کر سکتے کہ جب سال ہفتم چاندی ۲ تولے ۱۰ ماشے ۵ چلے سرخ اس سے زائد تھی وہ اس سونے میں مل کر تو نصاب ذہب نہ بناتی تھی اب اتنی گھٹ کر کس طرح نصاب بنا سکے گی، لہذا اس سونے کے وہی ۶ تولے ۶ ماشے چاندی ملا کر کل چاندی ۱۰ تولے ۷ ماشے ۱ چلے سرخ مانی، اس میں بھی ۱۰ تولے پر وہی ۲ تولے ۱۰ ماشے ۵ چلے سرخ سیم واجب ہوئی، باقی معاف، وہی کل واجبات ذہب ایک تولہ ۶ ماشے، فضہ ۸ تولے ۷ ماشے ۷ چلے سرخ۔

سال نہم واجب سال ہفتم گھٹ کر مع سیم ذہب کل چاندی ۱۰ تولے ۸ ماشے ۴ چلے سرخ بچی جس پر تولوں کے، تولے کی کسری عفو ہو کر واجب مذکور لازم آیا، کل واجبات ذہب بدستور، فضہ ۱۱ تولے ۶ ماشے ۴ چلے سرخ۔
سال دہم واجب سال نہم گھٹ کر کل چاندی ۱۰ تولے ۹ ماشے ۷ چلے سرخ بچی، اب دوسرا نصاب کامل نہ ہوا کہ فضہ ایک تولہ ۷ ماشے ۷ چلے سرخ اور چار نصاب خمس ہیں جن پر واجب ۲ تولے ۷ ماشے ۴ سرخ، کل واجبات ذہب بدستور، فضہ ۱۲ تولے ۲ ماشے ۷ چلے سرخ۔

سال یازدہم میں چاندی نہ رہی اور سونا کہ باقی رہا قابل نصاب نہیں، لہذا دس سال کے بعد آج تک کچھ واجب نہ ہوا اور کل مطالبہ سونا ڈیڑھ تولہ، چاندی ۱۲ تولے ۲ ماشے ۷ چلے سرخ لازم آیا۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔
مسئلہ از مفتی گنج ضلع پٹنہ ڈاک خانہ ایک ہنگر سرائے مرسلہ محمد نواب صاحب قادری و دیگر مکان مفتی گنج
۲۷ رمضان شریف ۱۳۱۸ھ

زید کی بیوی ہندہ صاحبہ نصاب ہے اور مال از قسم زیورات ہے جو خاص ہندہ کی ملکیت ہے یعنی وہ اپنے میکے سے لائی ہے زید اس کو ہدایت ادائے زکوٰۃ کی کرتا ہے مگر اس کی سمع قبول میں نہیں آتی ہے تو یہ فرمائیے کہ شوہر سے اس کے عصیاں پر مواخذہ ہے یا نہیں اور اس کی طرف سے در انحالیکہ اس کی آمدنی وجہ کفالت سے بیش نہیں ادائے زکوٰۃ کا مکلف شرعاً ہو سکتا ہے یا نہیں اور اس عورت پر زجر اور فہمائش کی ضرورت ہو تو کس حد تک، اور اگر زید نے اپنے روپیہ سے کچھ زیور بنوا کر ہندہ کو دیا ہو تو اس زیور پر کیا حکم ہے؟

الجواب

زیور کہ ملک زن ہے اس کی زکوٰۃ ذمہ شوہر پر گزرتی نہیں اگرچہ اموال کثیرہ رکھتا ہو، نہ اس کے نہ دینے کا اس پر کچھ وبال لاترزد و از زکوٰۃ و زرا آخری (کوئی بوجہ اٹھانے والی جان دوسرے کا بوجہ نہ اٹھائیگی۔ ت)

اس پر تفہیم و ہدایت اور بقدر مناسب تنبیہ و تانکید (جس کی حالات مختلف حالات مرد و زن سے مختلف ہوتی ہے) لازم ہے۔ **قوالہ** نفسکم وھلکم نادرا (اپنے آپ اور اپنے اہل کو آگ سے بچاؤ۔ ت) اور وہ زیور کہ عورت کو دیا اور اس کی ملک کر دیا اُس پر بھی یہی حکم ہے، اور اگر ملک نہ کیا بلکہ اپنی ہی ملک میں رکھا اور عورت کو صرف پہننے کو دیا تو بیشک اس کی زکوٰۃ مرد کے ذمہ ہے جبکہ خود یا دوسرے مال سے مل کر قدر نصاب فاضل عن الحاجة الاصلیہ ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۶ ذی الحجۃ ۱۳۲۱ھ

مسئلہ ۲۲ مرسلہ عبد الصبور صاحب سوداگر

ایک شخص نے ایک ہزار روپے کسی روزگار میں لگائے، بعد سال ختم ہونے کے اُس کے پاس مال دو سو روپیہ کارہا اور قرض میں پانچ سو روپیہ رہا اور نقد میں چار سو روپیہ مع منافع ایک سو کے رہا، آیا مکمل گیارہ سو روپیہ کی زکوٰۃ اٹھانی چاہیے یا کسی قدر کم؟

الجواب

سال تمام پر مکمل گیارہ سو کی زکوٰۃ واجب ہے مگر چار سو نقد اور دو سو کا مال ان کی زکوٰۃ فی الحال واجب الابد ہے اور پانچ سو کہ قرض میں پھیلا ہوا ہے جب اس میں سے بقدر گیارہ روپے تین آنے ۲ پائی کے وصول ہوتا جائے اُس کا چالیسواں حصہ ادا کرتا رہے اور اگر فی الحال سب کی زکوٰۃ دے دے تو آئندہ کے بار بار محاسبہ سے نجات ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۱۸ ذی الحجۃ ۱۳۲۹ھ

مسئلہ ۲۳ از شہر مسئولہ منشی شوکت علی صاحب محرچونگی

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلے میں کہ حساب قیمت کا جس وقت زیور بنوایا تھا وہ رہے گایا نرخ بازار جو بروقت دینے زکوٰۃ کے ہے۔ بینوا تو جروا۔

الجواب

سونے کے عوض سونا، چاندی کے عوض چاندی زکوٰۃ میں دی جائے جب تو نرخ کی کوئی حاجت ہی نہیں، وزن کا چالیسواں حصہ دیا جائے گا، ہاں اگر سونے کے بدلے چاندی یا چاندی کے بدلے سونا دینا چاہیں تو نرخ کی ضرورت ہوگی، نرخ نہ بنوانے کے وقت کا معتبر ہونا وقت ادا کا، اگر ادا سال تمام کے پہلے یا بعد ہو جس وقت یہ مالک نصاب ہوا تھا وہ ماہ عربی و تاریخ وقت جب عود کریں گے اس پر زکوٰۃ کا سال تمام ہوگا اس وقت کا نرخ لیا جائے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۴ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید کے پاس تخمیناً ۵۲ تولے جبہ ماشہ زیور طلائی موجود ہے اور علاوہ اس کے تخمیناً ۵۱ تولے زیور نقرئی و ۲ تولے زیور طلائی بالعرض مبلغ سے روپیہ کی رہن ہے اور عے روپے نقد بھی موجود ہیں اور مال تجارت میں کہ جو فروخت سے باقی رہ گیا ہے وہ تخمیناً $\frac{۱۱}{۱۳}$ کا ہے تو اس میں زکوٰۃ کس طور سے ادا کی جائے گی۔

الجواب

اتنا زیور رہن ہے اس کے دو معنی ہو سکتے ہیں، ایک یہ کہ اتنا زیور دوسرے شخص کا اس کے پاس سے پر رہن ہے، دوسرے یہ کہ اتنا زیور اس کا دوسرے کے پاس سے پر رہن ہے، پہلی صورت میں وہ زیور اس کا نہیں اس کی زکوٰۃ اس پر نہیں ہو سکتی، بلکہ اُس چھپن پر زکوٰۃ ہوگی جو اس نے اُس رہن کو قرض دے ہیں اور اُس نقد پر اس کے پاس مال زکوٰۃ یہ ہوا دو ماشہ سونا ۵۲ تولے چاندی اور عے روپیہ اور مال $\frac{۱۱}{۱۳}$ کا مال تجارت ۲ ماشہ سونا ہونے کا نصاب نہیں اسے بھی چاندی میں شامل کیا جائے گا اگر $\frac{۱۱}{۱۳}$ تولے کا ہے تو چار روپے اس کے پڑیں گے اور ۵۲ تولے ۶ ماشہ وزن کے سے ہوئے تو کل مال مال $\frac{۱۱}{۱۳}$ بھر چاندی ہوا، جس میں چار نصاب کامل مال $\frac{۱۱}{۱۳}$ ہیں اور چار خمس نصاب $\frac{۱۱}{۱۳}$ ۹ پائی اُس پر واجب ۶ تولے ۳ ماشہ ۴ رقی چاندی ہوئی باقی عفو ہے، دوسری صورت میں وہ زیور اسی کا ہے مگر اس کی زکوٰۃ اس پر واجب نہیں جب تک وہ قبضہ مرتہن میں رہے، اس نقد پر پرفی الحال اس کے پاس مال زکوٰۃ یہ ہوا دو ماشہ سونا ۵۲ تولے اور چھ ماشہ چاندی اور مال $\frac{۱۱}{۱۳}$ نقد و مال تجارت جس میں سے عے دین کے نکل کر ایک سو روپیہ بارہ آنے رہے، سونا چار روپے کا ہو تو کل مال $\frac{۱۱}{۱۳}$ ہوئے جس میں دو نصاب کامل مال $\frac{۱۱}{۱۳}$ ہیں اور چار خمس نصاب $\frac{۱۱}{۱۳}$ ۵ پائی، اُس پر واجب ۳ تولے ۸ ماشہ ۴ رقی چاندی ہوئی، باقی عفو ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۵ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ادائے زکوٰۃ کے واسطے چاندی کا نصاب کس قدر روپیہ یا کس قدر وزن ہے اور ایسے ہی سونے کا کس قدر ہے؟ رانی کھیت میں چند دنوں سے ایک عالم واعظ وارد ہیں، انہوں نے وعظ میں فرمایا کہ پانچ کم دو سو پر زکوٰۃ فرض نہیں، جس وقت دو سو روپے پورے ہو جائیں اور ایک سال اُن پر گزر جائے اس وقت زکوٰۃ دینا فرض ہوگی اور روپیہ رائج الوقت گورنمنٹ انگلیشیہ کا، جس کا وزن سوا گیارہ ماشہ ہے۔ بینوا تو جروا

الجواب

اللهم هداية الحق والصواب (۱) اے اللہ حق اور صواب کی ہدایت عطا فرما۔ (ت) چاندی کا نصاب ساڑھے باون تولے ہے جس کے سکہ رائج سے چھپن روپے ہوئے، اور سونے کا نصاب ساڑھے سات تولے۔

در مختار میں ہے :

نصاب الذهب عشرون مثقالاً والفضة
مائتا درہم کل عشرة درہم وزن سبعة
سولے کا نصاب بیس مثقال اور چاندی کا دو سو درہم
جن سے ہر کوٹس درہم کا وزن سات مثقال
ہو سکے (ت)

مثقال ساڑھے چار ماشے ہے تو درہم کہ اس کا $\frac{1}{4}$ ہے تین ماشے ایک رقی اور پانچواں حصہ رقی کا

ہوا۔ کشف الغطار میں ہے :

مثقال بیست قیراط وقیراط ایک جہ و چار خمس
جہ وجہ کہ از ابغار سی سرخ گویند ہشتم حصہ ماشہ است
بیس مثقال چار و نیم ماشہ باشد
مثقال بیس قیراط، اور قیراط ایک رقی اور رقی کے خمس
کی چوتھائی ہوتا ہے، رقی جسے فارسی میں سرخ کہا جاتا
ہے ماشہ کا آٹھواں حصہ ہوتا ہے، تو ایک مثقال
ساڑھے چار ماشے کا ہوگا۔ (ت)

جو اہر الاخلاطی میں ہے :

الدرہم الشرعی خمس وعشرون حبة و
خمس حبة۔
یعنی درہم شرعی پچیس رقی اور پانچواں حصہ رقی کا
ہے۔

اب حساب سے واضح ہو سکتا ہے کہ دو سو درہم نصاب فضہ کے ۵۲ تولے ۶ ماشے اور بیس مثقال، نصاب
ذہب کے، تولے ۶ ماشے ہوئے اور یہاں کا روپیہ کہ ۱۱ ماشہ ہے اس سے جسے روپے دو سو درہم کے
برابر ہوئے، یہی وزن معین متون مذہب و عامہ شروع و قنای میں ہے، رد المحتار میں فرمایا،
عليه الجرم الغفير والجمہود اکثر و اطباق
کتاب المتقدمین والمتاخرین
تو اس کے خلاف پر عمل جائز نہیں، عقود الدریہ وغیرہ کتب کثیرہ میں ہے، العمل بسا علیہ الاکترا (عمل اسی پر ہوگا)
کا اسی پر اتفاق ہے۔ (ت)

۱۳۴/۱	مطبع مجتہاتی دہلی	کتاب الزکوٰۃ	۱۔ در مختار
ص ۶۸	مطبع احمدی دہلی	فصل در احکام دعار و صدقہ	۲۔ کشف الغطار
ص ۴۴	غیر مطبوعہ قلمی نسخہ	کتاب الزکوٰۃ	۳۔ جو اہر الاخلاطی
۳۲/۲	مصطفیٰ البابی مصر	"	۴۔ رد المحتار
۱۶۶/۱	"	"	۵۔ "

جس پر اکثریت ہو۔ ت) فقیر نے اپنی تعلیقات حاشیہ شامی میں لکھا،

اقول ویظهر للعبد الضعیف انه الاوجه فان الشرع المطهر انما اعتبر بالنصاب تحدیدا لغنی یوجب الزکوة والغنی بالمالية النامية دون العدد فمن ملک مائة ساوت مائتی درهم فقد ساوی الغنی الشرع فی الموجب اسأیت لو تعوسر فی بلد درهم یساوی فی الوزن مائتی درهم ولم یوجب علیه الا بعد ما یملک مائتین من هذا کان حاصله ان من ملک فی العرب مثلاً هذا القدر من الفضة کان غنیاً قد انعقد علیه النصاب ومن ملک فی ذلك البلد قریباً من مائتی امثال تلك الفضة یكون فقیراً لا یخاطب بالزکوة بل یحل له اخذ الزکوة فیقول ان من ملک قدر سربیة یا مسرة الشرع بان یعطى من سربیته لمن یملك مائتی سربیة الا واحدة مسداً للخلقة فانه لقله ماله فقیر وهذا غنی هذا مما لا یقبل العقل فافهم، والله اعلم ما کتبتہ۔

پوری ہو سکے کیونکہ یہ قلت مال کی وجہ سے فقیر ہے اور ایک روپے والا غنی ہے، اور یہ ایسی چیز ہے جسے عقل قبول نہیں کرتی، غور کیجئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

۲۶۱۔ از امامہ کچہری کلکٹری مرسلہ مولوی وصی علی صاحب ۴ ربیع الاول شریف ۱۳۲۷ھ
ما قولکم رحمکم اللہ تعالیٰ فی ہاتین المسألتین (اللہ تعالیٰ آپ پر رحم فرمائے ان دو مسئلوں میں)
لے جہ الممار باب زکوة المال مطبع مبارکپور (بھارت) ۱۲۸/۲

آپ کا کیا ارشاد ہے - ت :

(۱) زید اس وقت ۸ تولے ۶ ماشے زیور طلائی اور ۹ تولے ۶ ماشے زیور نقرئی کا مالک ہے۔

(۲) عمرو سو تولے چھ ماشے زیور طلائی اور ۲۵۱ تولے ۳ ماشے زیور نقرئی کا مالک ہے ، دونوں کو کس قدر

زکوٰۃ ادا کرنی چاہئے۔ المستفتی عبدالودود

بموجب ضوابط مندرجہ تحفہ خفیفہ میں نے اس کو یوں نکالا ہے :

(۱) ۸ تولے ۶ ماشے جس میں سے ۷ تولے نصاب سونے کے بعد خمس ڈیڑھ تولے تک نہیں پہنچا لہذا ۲ ماشے

۲ رقی واجب الادا زکوٰۃ ہوئی اور ایک تولہ عفو ہوا ، ۹ تولے ۶ ماشے میں ایک نصاب چاندی ۵۲ تولے اور ۲ خمس

۲۱ تولے ، کل ۷۳ تولے پر ایک تولہ ۱۰ ماشے ۲ رقی واجب الادا اور ۶ تولے چاندی عفو ہوئی۔ اب دونوں عفو بلحاظ

الفتح للفقراء ایک تولہ سونے کی ۳۷ تولے ۶ ماشے چاندی اس طرح ہوئی کہ ایک تولہ سونا بحساب نرخ حال برابر ہے

عسے روپے کے اور عسے کی چاندی معیسے ، پس معیسے چاندی اس طرح ہوئی کہ ایک تولہ سونا بحساب نرخ

حال برابر ہے عسے روپے کے اور عسے روپے کی چاندی معیسے پس معیسے چاندی میں ۶ تولے چاندی جو

عفو تھی شامل کی گئی تو ۸ تولے ۶ ماشے ہوئی جس میں ۶ ماشے کم چار خمس ہیں :

(۱) پورے چار خمس کا ربع عشر ۱۲ ماشے ۴ سیرخ لیے جو ایک تولہ ۱۰ ماشے ۵ سیرخ واجب پر بڑھائے تو

۲ تولے ۱۰ ماشے ۵ سیرخ واجب الادا ہوا۔

(ب) اگر تین نصاب خمس ۳۱ تولے اضافہ کیا جائے تو ۹ ماشے ۳ سیرخ اضافہ ہوا اور دس تولے پھر فاضل ہوگا

اور ۲ تولے ۷ ماشے ۴ رقی واجب ہوگا ، اگر یہ حساب صحیح ہے تو کون سا اختیار کیا جائے ، الف یا ب ؟

(۲) عمرو والے معاملہ میں اسی طریقہ سے ۱۶ تولے سونے میں ۲ نصاب ۵ تولے اور ایک خمس ۱ تولہ ہے تو

دونصاب کے ۴ ماشے ۴ سیرخ اور خمس کا ۳ سیرخ ، کل ۴ ماشے ۷ سیرخ واجب الادا ہوتا ہے اور عفو کچھ نہیں ،

اور ۲۵۱ تولے ۳ ماشے چاندی میں ۴ نصاب ۲۱ تولے اور تین خمس ۳۱ تولے مجرا ہو کر ۹ تولے ۹ ماشے عفو رہتا

ہے اور ۴ نصاب کے ۵ تولے ۴ ماشے اور تین خمس کا ربع عشر ۹ ماشے ۳ سیرخ ، کل ۵ تولے ۷ سیرخ واجب الادا

ہوتا ہے اب ایک جانب عفو نہیں اور دوسری جانب ہے اس صورت میں ۹ تولے ۹ ماشے عفو کو چھوڑ دیا جائے یا اس کو

سونا کیا جائے ، اگر سونا کیا جائے تو اس کے خمس کا ربع عشر لے کر ۴ ماشے ۷ سیرخ اضافہ کیا جائے یا کیا ؟ بینوا

توجہ دوا۔

الجواب

زکوٰۃ عمرو کا حساب صحیح ہے مگر ۹ تولے ۹ ماشے چاندی جبکہ سونا کرنے سے ۱ تولہ سونے کی قدر نہ ہو تو اسے

نصاب ذہب میں ملانے کی کوئی وجہ نہیں بلکہ صورتِ مذکورہ میں وہ مطلقاً عفو رہے گی، ہاں اگر اپنی صنعت کی وجہ سے اُس مقدار تک پہنچ جائے یا بڑھ جائے تو جتنے خمس نصاب ذہب اس میں پیدا ہوں گے اُن کا ربع عشرِ زکوٰۃ ذہب پر زیادہ کر لیا جائے گا باقی جو خمس کامل سے کم رہا چھوڑ دیا جائے گا، حسابِ زکوٰۃ زید میں تین سو سو واقع ہوئے :

(۱) تولہ بھرسونا کہ اپنی نوع میں عفو تھا جبکہ نرخِ حال سے پچیس روپے کا ہے تو اُسے پچیس ہی روپیہ بھر چاندی قرار دیں گے جس کی تسلیس تولے پانچ ماشے دو رقی چاندی ہوتی کہ روپیہ سو اگیارہ ماشے کا ہے نہ یہ کہ تولہ بھر سونے کی قیمت ۵۵ روپیہ لے کر پھر ان ۵۵ روپے کی چاندی خریدیں اور ۳۷ تولے چاندی قرار دیں قیمتِ سنگہ ہی سے لگائی جاتی ہے نہ کہ پتھر یا اینٹ سے۔ فتح القدیر میں ہے :

التقویم فی حق اللہ تعالیٰ یعتبر بالتقویم فی حق العباد فی قولہ لا یغنی عنہم العفو بل المستعملون يقوم بالنقد الغالب کذا ہذا۔
اللہ تعالیٰ کے حق میں قیمت لگانے کا اعتبار اسی طرح ہوگا جو بندوں کے حق میں مفید ہو جب ہم کسی مغضوب یا ہلاک شدہ چیز کی قیمت لگائیں گے تو نقد غالب سے لگائیں گے، اسی طرح یہ ہے۔ (ت)

فتاویٰ عالمگیریہ میں ہے :
يقوم بالمضروبة كذا في التبیین
مضروب سے قیمت لگائی جائے گی، جیسا کہ تبیین میں ہے۔ (ت)

پس مقدار مذکور ۶ تولے عفو سیم میں ملانے سے ۲۹ تولے ۵ ماشے ۲ رقی چاندی ہوتی جس میں صرف ۲ خمس ہیں جن پر ۶ ماشے ۲ سرخ اور واجب ہو کر کل واجب ذمہ زید سونا ۲ ماشے ۲ سرخ چاندی ۲ تولے ۵ ماشے ۲ سرخ۔

(۲) ۲۵ روپوں کے پھر ۳ تولے چاندی اگر کی جائے تو ۶ تولے عفو سے مل کر ۳۳ تولے ہوتی ذکر ۴۱، یہ لغزشِ قلم تھی۔

(۳) اگر بالفرض ۳۷ تولے اور ملاتے اور حاصل جمع ۴۱ ہی تولے ہوتا تو حسابِ ب متعین تھا الٹ کی طرف کوئی راہ نہ تھی کہ جو خمس سے چاول بھر بھی کم ہے وہ خمس کامل ہرگز نہ مانا جائے گا، یہ ہمیشہ یاد رکھا جائے اور فائدہ اولے خوب سمجھ لیا جائے کہ فقیر کا ضابطہ جو محض حنفیہ میں چھپا اس میں اس کی صاف تصریح کی گئی تھی اس کا جاننا اس کے

ضوابط کے اجرا پر معین ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۸ از شہر ملوک پور مرسلہ جناب سید محمد علی صاحب نائب ناظر فریدی پور ۳۰ رمضان المبارک ۱۳۳۹ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین مسائل ذیل میں:

(۱) زکوٰۃ زیور طلائی و نقرئی پر کس حساب سے دی جائے، آیا قیمت خرید پر یا جو قیمت اس کی خرید کرنے سے ملتی ہے؟

(۲) زکوٰۃ پر زکوٰۃ عید سیکڑہ ہے یا اس سے کم و بیش؟

(۳) زکوٰۃ کن کن اشیاء پر واجب ہے؟

(۴) صدقہ فطر و زکوٰۃ والدین کی جانب سے اولاد اور اولاد کی جانب سے والدین جبکہ خورد و نوش یک جا ہو دے سکتے ہیں،

www.alsalamjournal.org

الجواب

(۱) سال تمام پر بازار کے بھاؤ سے جو قیمت ہو اس کا لحاظ ہوگا، اگر مختلف جنس سے زکوٰۃ دینا چاہیں مثلاً سونے کی زکوٰۃ میں چاندی، ورنہ سونے چاندی کی خود اپنی جنس سے زکوٰۃ دیں تو وزن کا اعتبار ہے قیمت کا کچھ لحاظ نہیں۔

(۲) صاحبین کا یہی مذہب ہے اور اس میں فقیر کا نفع زیادہ ہے اور دینے والے کو بھی حساب کی آسانی ہے۔

(۳) سونا چاندی اور مالی تجارت اور چرائی پر چھوٹے ہوتے جانور۔

(۴) خورد و نوش یکجا ہو یا ان میں دوسرے کی طرف سے کوئی فرض و واجب مالی ادا کرنے کے لیے اس کی اجازت کی حاجت ہے، اگر بالغ اولاد کی طرف سے صدقہ فطر یا اس کی زکوٰۃ ماں باپ نے اپنے مال سے ادا کر دی یا ماں باپ کی طرف سے اولاد نے اور اصل جس پر حکم ہے اس کی اجازت نہ ہوئی تو ادا نہ ہوگی واللہ تعالیٰ اعلم و علمہ جل مجدہ اتم و احکم۔

مسئلہ ۲۹ ایک شخص کے پاس گیارہ تولے سونا اور دوسیر چاندی ہے تو اس کو کس قدر زکوٰۃ دینا چاہئے، یعنی ان دونوں کی مقدار تحریر فرمائیے کہ اس قدر سونے کی زکوٰۃ کے روپے ہوتے اور اس قدر چاندی کی زکوٰۃ کے۔ بنیوا تو جبروا

الجواب

ایک بات لکھئے، چاندی کا ٹھیک وزن کتنا ہے، صاحبین علیہما الرضوان کے مذہب پر تو حساب سب اتنا ہے تین ماشے دورتی ۳ ۱/۵ چاول بھر سونا اور پانچ روپے بھر چاندی دے۔ اگر امام اعظم علیہم الرضوان کے مذہب

پر چاہیں تو جس دن سال تمام ہوا اس دن وہ سونا اور چاندی جو اس کے پاس ہیں بازار کے بھاؤ میں کس نرخ کے تھے اس کے معلوم ہونے پر حساب موقوف ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۳۳ مسئلہ سید ایوب علی صاحب ساکن بریلی محلہ بہاری پور کا سگر

نزد بشوق زیارت حرمین الطیبین کچھ پس انداز کرتا جاتا ہے، اس طرح پر اب وہ صاحب نصاب عرصہ ڈیڑھ سال سے ہو گیا تو اس کو صدقہ فطر و زکوٰۃ قربانی عید الاضحیٰ کرنا چاہئے یا نہیں؟ بینوا تو جبروا۔

الجواب

اس پر زکوٰۃ فرض ہے اور صدقہ و قربانی واجب۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۳۴ از خواجہ قطب ۲۷ ذی القعدة الحرام ۱۳۲۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید کے پاس انیس اشرفیاں جے پوری وزنی ۷ اتولہ ۵ ماشہ اور چار اشرفیاں انگریزی وزنی ۳ اتولہ ۹ ماشہ جملہ ۱۲۳ اشرفیاں وزنی ۲۱ اتولہ ۲ ماشہ ہیں اور پچیس سال سے اُس نے زکوٰۃ نہ دی اور ان کے سوا اور کوئی مال زکوٰۃ نہ اس کے پاس تھا، نہ ہے، تو اس صورت میں اس پر کس قدر زکوٰۃ واجب ہے۔ بینوا تو جبروا۔

الجواب

۹ اتولہ ۷ ماشہ ایک رقی ۴ چاول سونا اور ایک چاول کے چار خمس ہیں، تفصیل یہ ہے کہ نصاب ذہب ۷ اتولہ ۶ ماشہ ہے، واجب ۲ ماشہ ۲ سرخ، اور خمس نصاب ایک اتولہ ۶ ماشہ واجب ۳ سرخ، خمس نصاب سے زائد جو بچے معاف ہے، ہر سال گزشتہ کی زکوٰۃ سال آئندہ دین ہو کر اس قدر مال کم ہوتا جائیگا یہاں تک کہ اگر دیون زکوٰۃ جمع ہوتے ہوتے باقی مال نصاب سے کم رہ جائے تو اب کچھ تازہ واجب نہ ہوگا واجب مجموعہ سنین گزشتہ معلوم کرنے کا قاعدہ یہ ہے کہ جو کچھ سال اخیر میں بعد منہائی دیون زکوٰۃ باقی ہے اسے اصل مال اول سے تفریق کر کے باقی میں اس اخیر کا واجب جوڑ دیں حاصل جمع برسوں کا مجموعہ واجبات ہوگا۔

طریقہ استخراج اس جدول سے واضح ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(جدول اگلے صفحہ پر ملاحظہ ہو)

جمع	باقی				واجب	واجب	کل واجب سال		
	قرہ	ماشہ	سرخ	نخسرخ	ماشہ	سرخ	ماشہ	سرخ	نخسرخ
۱	۲۱	۲	۰	۰	۴	۴	۱	۶	۲
۲	۲۰	۴	۵	۳	۳	۳	۱	۲	۶
۳	۲۰	۱	۶	۴	۳	۳	۳	۵	۶
۴	۱۹	۸	۰	۰	۳	۳	۳	۵	۶
۵	۱۹	۲	۱	۱	۲	۳	۰	۵	۳
۶	۱۸	۸	۶	۰	۳	۳	۳	۵	۳
۷	۱۸	۳	۲	۴	۳	۳	۳	۵	۳
۸	۱۷	۹	۷	۳	۱	۳	۳	۲	۷
۹	۱۷	۵	۵	۳	۳	۳	۳	۲	۷
۱۰	۱۷	۰	۰	۲	۳	۳	۳	۲	۷
۱۱	۱۶	۷	۰	۴	۰	۳	۳	۰	۴
۱۲	۱۶	۲	۱	۱	۰	۳	۳	۰	۴
۱۳	۱۵	۹	۵	۱	۳	۳	۳	۲	۴
۱۴	۱۵	۵	۱	۱	۳	۳	۳	۲	۴
۱۵	۱۵	۰	۵	۱	۳	۳	۳	۲	۴
۱۶	۱۴	۸	۱	۱	۴	۲	۱	۶	۰
۱۷	۱۴	۴	۰	۴	۳	۳	۳	۲	۰
۱۸	۱۴	۰	۰	۲	۳	۳	۳	۲	۰
۱۹	۱۳	۸	۰	۰	۳	۳	۳	۲	۰
۲۰	۱۳	۳	۷	۳	۳	۳	۳	۲	۴
۲۱	۱۳	۰	۲	۴	۳	۳	۳	۲	۴
۲۲	۱۲	۸	۶	۰	۳	۳	۳	۲	۴
۲۳	۱۲	۵	۱	۱	۳	۳	۳	۲	۴
۲۴	۱۲	۱	۴	۲	۳	۳	۳	۲	۴
۲۵	۱۱	۹	۷	۳	۳	۳	۳	۲	۴

مسئلہ ۲۵

۲۱ ربیع الاول ۱۳۲۳ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان متین و فضلاء شریعت اس مسئلہ میں کہ بینک یا ڈاکخانہ میں جو روپیہ جمع کیا جاتا ہے اس کی نسبت زکوٰۃ کا کیا حکم ہے؟

الجواب

روپیہ کہیں جمع ہو کسی کے پاس امانت ہو مطلقاً اس پر زکوٰۃ واجب ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۶

۲ ذی الحجہ ۱۳۳۱ھ

(۱) میں نے مبلغ سو روپیہ سیونگ بینک میں جمع کر رکھا ہے وہ پورا سال بھر میرے قبضہ میں نہیں رہا، اس پر زکوٰۃ

واجب ہے یا جب دو یا تین سال وغیرہ میں برآمد کر کے قبضہ میں لیا جائے اس وقت زکوٰۃ دی جائے اور جب قبضہ میں آئے تو ہر سال کی بابت زکوٰۃ دی جائے یا صرف اسی سال قبضہ والے کی بابت؟

(۲) میں نے مبلغ دو سو روپے کے پرائیسری نوٹ ڈاک خانے سے خرید کیے اب اگر مجھ کو روپے کی خواہ کسی قدر سخت ضرورت ہو تو فوراً وصول نہیں ہو سکتا بلکہ تا وقتیکہ کوئی خریدار غیر ان پرائیسری نوٹ کا پیدا نہ ہو تب تک وہ روپیہ مجھ کو وصول نہیں ہو سکتا خواہ دو روز میں خریدار پیدا ہو جائے یا سال بھر میں پیدا ہو تو اس رقم پر زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟

الجواب

(۱) وہ جب تک بیگ میں ہے اپنے قبضے میں سمجھا جائے گا اور ہر سال اُس پر زکوٰۃ واجب ہوگی خواہ سال بسال ادا کرتا رہے یا جب اس میں سے گیارہ روپے سواتین آنے کی وصول ہو اُس میں سے چالیسواں حصہ دے اور جتنے برس رہا ہے سب برسوں کی زکوٰۃ واجب ہوگی، ہاں ہر سال اگلے برسوں کی زکوٰۃ کی قدر اس پر دین سمجھ کر اتنا زکوٰۃ سے جدا رہے گا، مثلاً دو سو روپیہ جمع ہیں تو پہلے سال دو سو پانچ روپیہ تقریباً واجب ہوئے دوسرے سال پانچ روپیہ سال گزشتہ کی زکوٰۃ کے اُس پر واجب ہیں لہذا اس سال ایک سو پانچ نوے پر زکوٰۃ واجب ہوگی تقریباً چار روپے چودہ آنے۔ تیسرے سال اُس پر دو سال کی زکوٰۃ کے نو روپے چودہ آنے قرض ہیں یہ مستثنیٰ ہو کر ایک سو نو تے روپے دو آنے پر زکوٰۃ واجب ہوگی و علیٰ ہذا القیاس، واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۲) پرائیسری نوٹوں کا یہ قاعدہ ہے کہ روپیہ گورنمنٹ کو دے دیا جاتا ہے جس پر وہ یہ نوٹ دیتی ہے اب یہ روپیہ کبھی واپس نہ ملے گا نہ خود اصل مالک لے سکتا ہے نہ اس کا وارث نہ اس کا کوئی قائم مقام، ہاں گورنمنٹ اس روپے پر چھ آنے فیصدی ماہوار کے حساب سے ہمیشہ سود دے گی تو یہ نوٹ نوٹوں کی طرح خود مال نہیں بلکہ سند قرض ہیں لہذا اس پر گورنمنٹ سود دیتی ہے اور عام نوٹ خزانے سے خریدے جائیں تو ایک پیسہ سود نہ دے گی کہ وہ بیع تھی معاوضہ تمام ہو گیا اور یہاں قرض ہے سود جاری رہا اور جب ان نوٹوں کا روپیہ قرض رہا اور وہ قرض کسی طرح واپس نہیں مل سکتا تو قرض مردہ ہوا اور قرض مردہ پر زکوٰۃ نہیں، نہ ان نوٹوں کا بچپن جائز کہ وہ حقیقتہً غیر مدیون کے ہاتھ دین کی بیع ہے اور وہ جائز نہیں تو ان کو بیچ کر جو روپیہ لے گا اس کے لیے خبیث ہو گا اور اس پر قرض ہو گا کہ جس سے لیا تھا اسے واپس دے اور اس بیع فاسد کو فسخ کرے تو زکوٰۃ ان نوٹوں پر ہے کہ یہ مال نہیں نہ اس روپیہ پر جو انھیں بیچ کر ملے گا کہ یہ تمام وکمال خبیث ہے، نہ اس روپیہ پر جو گورنمنٹ کو قرض دے کر یہ نوٹ لیے تھے کہ وہ قرض مردہ ہے جو کبھی واپس نہ ملے گا۔ درختار میں ہے،

الاصل فیہ حدیث علی لا زکوٰۃ فی مال اس میں اصل علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ہے

الضمار وهو ما لا يمكن الانتفاع به مع بقاء مع بقائه كمال ضمائر زكوة نہیں، مال ضمائر وہ کہ ملکیت ہونے کے الملك لله والله تعالى اعلم۔ باوجود اس سے انتفاع ممکن نہ ہو۔ والله تعالى اعلم

مسئلہ ۳۸ از مقام درو ضلع غنی تال مسئلہ عبد اللہ دکاندار صاحب ۲ ربیع الاول شریف ۱۳۳۲ھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص کے پاس ساٹھ روپے نقد ہیں اور پچاس روپے کا اس کی عورت پر زیور ہر وقت پہننے کا اور پچاس روپے کی دکانداری کرتا ہے کل یہی اسباب ہے اور اس میں پچاس روپے روپے مہر عورت کا قرض ہے اور جو دکان کرتا ہے وہ ایسا سمجھنا چاہیے کہ جیسے کاشتکار کے بل جوتے کے بیل اور گھوڑا پچیس روپے کی قیمت کا ہے دکانداری کا سوت لادنے کے واسطے، اس حالت میں اول مال پر زکوة ہونی چاہئے یا نہیں؟ جیسا کہ شرع شریف کا حکم ہو عمل کیا جائے، اور مال بھر کے کھانے کا اناج بھی اس کے گھر میں نہیں ہے۔ بیسوا انو اجر و۔

الجواب

آج کل عورتوں کا مہر عام طور پر مہر مؤخر ہوتا ہے جس کا مطالبہ بعد موت یا طلاق ہوگا مرد کو اپنے تمام مصارف میں کبھی خیال بھی نہیں آتا کہ مجھ پر یہ دین ہے ایسا مہر مانع وجوب زکوة نہیں ہوتا سال تمام پر اس کے پاس اگر ساٹھ روپے بچے تو اس پر زکوة واجب ہوگی، زکوة کا نصاب ۵۶ روپے (۵۲ ۱/۲ تولہ چاندی) ہے اور وہ زیور اگر شوہر کی ملک ہے تو شامل کیا جائے گا ایک سو دس پر زکوة واجب ہوگی، اور اگر وہ مال تجارت بھی بچا تو وہ بھی شامل ہوگا ایک سو ساٹھ پر ہوگی، غرض ان تینوں مالوں میں سے سال تمام پر اگر ۵۶ روپے کی قدر ہوگا تو زکوة واجب ہے ورنہ نہیں اور اگر زیور عورت کی ملک ہے تو اس کی زکوة اس پر واجب ہوگی جبکہ وہ خود یا اس کی ملک کا اور سونا چاندی ملا کر ساڑھے باون تولہ چاندی ہو ورنہ نہیں۔ والله تعالى اعلم

مسئلہ ۳۹ از غنی تال کاشی پور مسئلہ ڈاکٹر اشتیاق علی ۸ صفر المظفر ۱۳۳۴ھ

متعلق زکوة پارس سال میرے پاس ایک سو پچاس روپے رمضان میں جمع تھے اور زکوة میں نے ایک سو پچاس روپے پر دی تھی، دو ماہ بعد دوسو ہو گئے اور ۶ ماہ بعد ۲۵۰ ہو گئے اور اب رمضان میں پوسے تین سو ہو گئے، اور میں ہر سال رمضان میں زکوة نکالا کرتا ہوں تو اب مجھ کو تین سو روپے پر دینا ہوگی یا صرف ۱۵۰ پر کیونکہ ۱۵۰ کے بعد جو روپے بڑھے ہیں ان کو پورا ایک سال نہیں گزرا ہے۔

الجواب

نصاب جبکہ باقی ہو تو سال کے اندر اندر جس قدر مال بڑھے اسی پہلے نصاب کے سال تمام پر اس کل ک لے در مختار کتاب الزکوة مطبع مجتہدانی دہلی ۱۲۹/۱

زکوٰۃ فرض ہوگی، مثلاً یکم رمضان کو سال تمام ہوگا اور اس کے پاس صرف سو روپے تھے تیس شعبان کو دس ہزار اور آئے کر سال تمام سے چند گھنٹے بعد جب یکم رمضان آئے گی اس پر دس ہزار ایک سو پر زکوٰۃ فرض ہوگی، واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ از شہر بریلی محلہ جسولی مسئلہ حافظ علی شاہ صاحب ۴ شعبان ۱۳۳۴ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید نے اپنی تین لڑکیوں کی شادی کے واسطے روپیہ علیحدہ کر دیا ہے جس میں سے دو لڑکیاں نایا لے ہیں اور ایک قابل ہے شادی کے، اب اس روپیہ کی زید پر زکوٰۃ دینا واجب ہے یا نہیں؟

الجواب

فرمودہ از شہر بریلی محلہ جسولی ۴ شعبان ۱۳۳۴ھ
کیا، اس کی زکوٰۃ ان کے بلوغ تک کسی پر واجب نہ ہوگی، بعد بلوغ اگر شرائط زکوٰۃ پائے گئے تو ان لڑکیوں پر واجب ہوگی اور بالغہ کا حقہ جدا کر کے اسے مالک کر دے اور اس کے قبضے میں دے دے اگرچہ پھر اس سے لے کر اپنے پاس رکھ لے، اس حقہ کی زکوٰۃ حسب شرائط اس بالغہ پر ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ از شہر بریلی مسئلہ شوکت علی فاروقی ۴ رمضان المبارک ۱۳۳۴ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں:

- (۱) کیا نوٹ اور روپیہ کا ایک ہی حکم ہے، نوٹ تو چاندی سونے سے علیحدہ کاغذ ہے۔
- (۲) فی صدی زکوٰۃ کا کیا دینا ہوتا ہے۔
- (۳) جس روپیہ سے زکوٰۃ پہلے سال میں دے دی اور باقی روپیہ بدستور دوسرے سال تک رکھا رہا اب دوسرے سال آنے پر کیا پھر اسی روپیہ میں سے جس میں پہلے سال زکوٰۃ دے چکا ہے زکوٰۃ دینا ہوگی بینوا تو جو دا۔

الجواب

- (۱) نوٹ اور روپیہ کا حکم ایک نہیں ہو سکتا، روپیہ چاندی ہے کہ پیدائشی ثمن ہے اور نوٹ کاغذ کا اصطلاحی ثمن ہے تو جب تک چلے اس کا حکم پیسوں کے مثل ہے کہ وہ بھی اصطلاحی ثمن ہے۔
- (۲) زکوٰۃ ہر نصاب و نس پر چالیسواں حقہ ہے اور مذہب صاحبین پر نہایت آسان حساب اور فقراء کے لیے نافع یہ ہے کہ فی صدی ڈھائی روپے۔
- (۳) دس برس رکھا رہے، ہر سال زکوٰۃ واجب ہوگی جب تک نصاب سے کم نہ رہ جائے، یہ اس لیے کہ جب پہلے سال کی زکوٰۃ نہ دی دوسرے سال اس قدر کا مدیون ہے تو اتنا کم کر کے باقی پر زکوٰۃ ہوگی، تیسرے

سال اگلے دونوں برسوں کی زکوٰۃ اس پر دین ہے تو مجموعہ کم کے باقی پر ہوگی، یوں ہی اگلے سب برسوں کی زکوٰۃ منہا کر کے جو بچے اگر خود یا اس کے اور مال زکوٰۃ سے مل کر نصاب ہے تو زکوٰۃ ہوگی ورنہ نہیں۔
واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ مسئلہ شمس الدین احمد از فرخ آباد ۱۲ شوال ۱۳۳۲ھ

وہ زیور جو کسی نے اپنے بچوں یعنی لڑکیوں کو بنا دیا اور ان کی ملک میں کر دیا اور وہ بچے ابھی نابالغ ہیں زکوٰۃ دینے کے لائق ہی نہیں یعنی اپنی بی بی کے زیور اور نقد کی زکوٰۃ دیتے وقت بچوں کا زیور حساب میں شامل کرے یا نہیں؟ بتینا تو جبروا۔

الجواب

زیور جو بچوں کو ہبہ کر دیا اس کی زکوٰۃ نہ اس پر نہ بچوں پر، اُس پر اس لیے نہیں کہ یہ ملک نہیں، اُن پر اس لیے نہیں کہ وہ بالغ نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۲۲ شوال ۱۳۱۲ھ

مسئلہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ:

- (۱) جو لڑکیاں ناکتہ ہیں اور نابالغ، ان کے زیور کی بھی زکوٰۃ ہونی چاہئے یا نہیں؟
- (۲) میں نے لڑکی کی شادی کی ضرورت سے اپنا زیور رہن کیا، شوہر اس وقت میں بیکار تھے، باقی زیور جو میرے پاس تھا اس کی زکوٰۃ تو میں ادا کرتی رہی، جو رہن تھا اس کی زکوٰۃ نہ دی، سات آٹھ برس رہن رہا، اب میں نے چھڑایا تو اس سات آٹھ برس کی زکوٰۃ چاہئے یا نہیں؟
- (۳) شوہر نے جس وقت قرض لیا تھا تو زیور میرا بطور رہن کے رکھ دیا تھا میری والدہ کے پاس، تو اور تھوڑا زیور جو اُس وقت میں بھی رہن نہ رکھا تھا جب سے اب تک میرے پاس ہے اور زکوٰۃ جب سے نہیں دی گئی قرضے کا خیال کر کے۔

الجواب

- (۱) نابالغ لڑکیوں کا جو زیور بنایا گیا اگر ابھی انھیں مالک نہ کیا گیا بلکہ اپنی ہی ملک پر رکھا اور ان کے پہننے کے صرف میں آتا ہے اگرچہ نیت یہ ہو کہ بیاہ ہوئے پر ان کے ہمیز میں دے دیں گے جب تو وہ زیور ماں باپ جس نے بنایا ہے اُسی کی ملک ہے، اگر تنہا یا اُس کے اور مال سے مل کر قدر نصاب ہے اُسی مالک پر اس کی زکوٰۃ ہے اور اگر نابالغ لڑکیوں کی ملک کر دیا گیا تو اس کی زکوٰۃ کسی پر نہیں، ماں باپ پر تو یوں نہیں کہ اُن کی ملک نہیں، اور لڑکیوں پر یوں نہیں کہ وہ نابالغ ہیں، جب جوان ہوں گی اُس وقت سے ان پر احکام زکوٰۃ

وغیرہ کے جاری ہوں گے۔

0
0

(۲) ان برسوں کی زکوٰۃ واجب نہیں کہ جو مال رہن رکھا ہے اس پر اپنا قبضہ نہیں، نہ اپنے نائب کا قبضہ ہے، بحر الرائق میں ہے :

اطلق المالك فانصرف الى الكامل وهو المملوك
مرقبة ويدا فلا يجب على المشتري فيما
اشتراه للتجارة قبل القبض كذا في غاية
البيان ولا يلزم عليه ابن السبيل لان
يد نائبه كيداه كذا في معراج الدراية
ومن موانع الوجوب الرهن اذا كانت في
يد المرتهن لعدم ملك اليد بخلاف
العشور حيث يجب فيه كذا في العناية اه
مختصراً۔

بلک کا ذکر مطلق کیا ہے لہذا اس سے ملکیت کاملہ مراد
ہوگی اور وہ رقبۃ اور یداً دونوں طرح ملک ہونا ہے
لہذا مشتری پر قبض سے پہلے اس شے پر زکوٰۃ نہ ہوگی جو
اس نے بطور تجارت خریدی، غایۃ البیان میں اسی طرح
ہے۔ اس پر مسافر کے ساتھ اعتراض لازم نہیں آتا
کیونکہ اس کے نائب کا قبضہ اس کے اپنے قبضہ کی
طرح ہے، معراج الدراية میں ایسے ہی ہے۔ اور
موانع وجوب میں سے رہن بھی ہے جبکہ وہ مرہن کے
قبضہ میں ہو کیونکہ اس صورت میں ملکیت نہیں بخلان
عشر کے، وہاں واجب ہے، العناية مختصراً (ت)
درمختار میں ہے، ولا في مرهون بعد قبضته (قبضہ کے بعد مرہونہ شے میں زکوٰۃ نہیں۔ ت)

طحاوی میں ہے :

ای علی المرتهن لعدم الملك ولا علی
الراهن لعدم الید واذا استرده الراهن
لا یزکی من السنین الماضية وهو معنی قول
الشراح بعد قبضه ویدل علیہ قول البحر
ومن موانع الوجوب الرهن اه حلی وظاہر
ولو كان الرهن ان یزید من الدین اه
والله تعالی اعلم۔

یعنی مرہن پر زکوٰۃ اس لیے نہیں کہ وہاں ملکیت نہیں،
نہ ہی راہن پر ہے کیونکہ اس کا قبضہ نہیں، جب راہن
اس شے کو واپس لے گا تو گزشتہ سالوں کی زکوٰۃ نہیں
دے گا، شراح کے قول "قبضہ کے بعد" کا یہی معنی ہے
اور اس پر حج کی یہ عبارت وال ہے، موانع وجوب میں
رہن ہے اه حلی، اس کا ظاہر بتا رہا ہے کہ اگرچہ رہن
قرض سے زائد ہو اور۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

۲۰۳/۲	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	کتاب الزکوٰۃ	بحر الرائق
۱۲۹/۱	مطبع مجتہبی دہلی	"	درمختار
۳۹۱-۹۲	دارالمعرفۃ بیروت	کتاب الزکوٰۃ	حاشیۃ الطحاوی علی الدر المختار

(۳) انہما برسا مکہ سے واضح ہوا کہ یہ زیور بغرض رہن اس نے خود اپنے شوہر کو دیا اور اس نے اس کی اجازت سے رہن کیا تھا تو یہ رہن بھی رہن بالحق تھا، تو ظاہر یہاں بھی یہی ہے کہ اس مدت کی زکوٰۃ واجب نہ ہو،
 لعدہ الملك الکامل فانه ليس مملوکا یدا ملکیت کاملہ نہ ہونے کی بنا پر کیونکہ وہ قبضہ کے لحاظ سے
 لان قبض الرهن قبض استيفاء، کما فی مملوک نہیں ہے کیونکہ رہن کا قبضہ وصولی کا قبضہ ہے
 الهدایۃ۔ جیسا کہ ہدایہ میں ہے۔ (ت)

اور بعد تعلق حق مذکور کے کچھ یہ ضرور نہیں کہ وہ دین خود اسی پر ہو لہذا اگر کوئی شخص کسی کی طرف سے اُس کے دین کی ضمانت کرے تو بمقدار دین اس کا مال مشغول سمجھا جائیگا کہ دائن کو حق استیفاء اس سے حاصل ہے اگرچہ دین اصالتاً اس پر نہیں۔ درمختار میں ہے :

فارس عن دین لله مطالب من جهة العباد ایسے دین سے فارغ ہو جس کا مطالبہ بندوں کی طرف سے ہو خواہ اللہ تعالیٰ کے لیے ہو مثلاً زکوٰۃ، خراج یا سواء کان لله تعالیٰ کثر زکوٰۃ وخراج اول للعبد بندے کا حق ہو اگرچہ بطور کفالت ہو۔ (ت)
 ولو کفالة الخ ردالمحتار میں ہے :

قال فی المحيط لو استقرض الف فکفل عنه عشرۃ وکل الف فی بیتہ وحال الحول فلا ترکوۃ علی واحد منهم لشغلہ بدین الکفالة لان له ان یاخذ من ایہم شاء بحر الخ محیط میں ہے اگر کسی نے ہزار روپیہ قرض لیا اور اس کی طرف سے دس آدمی کفیل بنے اور ہر ایک کے پاس ایک ایک ہزار روپیہ ہے جس پر سال گزارا تو ان میں سے کسی پر زکوٰۃ نہیں کیونکہ وہ قرض کفالت میں مشغول ہے کیونکہ قرضخواہ ان میں سے کسی سے بھی قرض لے سکتا ہے، بحر الخ

ہدایہ میں ہے :

لو كانت العاسیۃ عبدا فاعتقه المعیر لو كانت العاسیۃ عبدا فاعتقه المعیر جازر لقیام ملک الرقبۃ ثم السرتھن بالخیارات شاء سجع بالبدین

۵۱۷/۲	مطبع یوسفی لکھنؤ	کتاب الرهن	لہ ہدایہ
۱۲۹/۱	مطبع مجتبیٰ دہلی	کتاب الزکوٰۃ	لہ درمختار
۶/۲	مصطفیٰ البابا مصر	”	لہ ردالمحتار

على الساهت لانه لم يستوفه و ان شاء ضمن المعير قيمته لان الحق قد تعلق بوقتته برضاة وقد اتلفه بالاعتاق الخ
بدل حاصل نہ کیا
اگر وہ چاہے تو معیر سے اس کی قیمت وصول کر سکتا ہے
کیونکہ حق کا تعلق گردن سے اس کی رضا مندی سے ہے
جو اس نے آزاد کر کے ضائع کیا ہے الخ (د)

ہاں جو زیور رہن نہ تھا اور جب سے پاس ہے اگر وہ خود یا اور مالِ زکوٰۃ سے مل کر نصاب تھا تو جب تک نصاب پورا رہا اُس مدت کی زکوٰۃ واجب ہے اور قرضے کا خیال باطل خیال ہے کہ قرض شوہر پر تھا اور زیور عورت کا زکوٰۃ عورت پر ہے نہ کہ شوہر پر، البتہ یہ زکوٰۃ جو چڑھتی گئی ہر سال اس کا حساب لگانے سے جس سال اُسے مجرا کر کے مال بقدر نصاب نہ رہے اس سال کی زکوٰۃ واجب نہ ہوگی، مثلاً زیور وغیرہ اموال زکوٰۃ ملا کر پہلے سال دوسو دس درم کا مال تھا اس سال پانچ درم زکوٰۃ کے واجب ہوئے، دوسرے سال یہ پانچ درم کا کہ زکوٰۃ کا قرضہ ذمہ پر ہے مجرا کر کے گویا دس سو پانچ درم کا مال تھا اب پھر پانچ واجب ہوئے، تیسرے سال دس درم زکوٰۃ کے مجرا کر کے گویا دس سو کا مال تھا اب بھی پانچ واجب ہوئے، چوتھے سال پندرہ مجرا کر کے پانچ کم دس سو کا مال رہا، یہ نصاب نہیں، اب زکوٰۃ نہیں، وہی پندرہ ہی واجب الادا رہے، مگر یہ کہ ختم سال پر اور کہیں سے پانچ درم مل گئے ہوں کہ دوسو درم پورے ہو کر پھر پانچ درم لازم آئیں گے اور نہیں واجب ہو جائیں گے، یہی حساب ہر سال میں خیال کر لینا لازم ہے، دوسو درم شریعت میں پھین روپے کے ہوتے ہیں اور پانچ درم کا ایک روپیہ سو اچھ آنے ایک دھیلا اور پیسے کا دسواں حصہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از فرید پور شرقی مرسلہ منشی محمد علی صاحب نائب ناظر تحصیل فرید پور ۵ رجب ۱۳۱۵ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس بارے میں کہ زید کے پاس چار سو روپیہ علاوہ خرچ روز مرہ کے اس تفصیل سے ہیں کہ دو سو روپیہ بابت خرید مکان سکونہ کے مالک مکان کو دے چکا ہے اور دو سو روپے نقد رکھے ہیں اب زید کو زکوٰۃ ادا کرنا چار سو روپے پر چاہیے یا دو سو روپے جو اس کے پاس نقد رکھے ہیں، کب اور کس حساب سے اُس کو ادا کرنا چاہیے، مثلاً اگر اسی مہینہ جمادی الثانی سے اُس کے پاس دو سو روپے نقد جمع ہو گئے، تو اب زید کو کس مہینہ میں اور کس قدر ادا کرنا چاہیے، اور در صورت نہ ادا کرنے کے کیا مواخذہ اس کے ذمے ہوگا، امید کہ اللہ تعالیٰ جواب بالتفصیل مرحمت فرمایا جائے تاکہ عام فہم ہو کر سب کو فائدہ دارین عطا فرمائے۔

الجواب

بیان سائل سے واضح ہوا کہ ہنوز اُس مکان کی بیع نہیں ہوئی، وعدہ خرید و فروخت درمیان آیا ہے اور اسی بنا پر زید نے مالک مکان کو دو سو روپے پیشگی دے دئے اور اُسے اجازت دی کہ خرچ کر لے، یہ صورت فرض کی ہوئی نہیں کہ نہیں سکے کہ ابھی بیع ہی نہیں ہوئی امانت نہیں کہہ سکتے کہ خرچ کی اجازت دی لا جرم قرض ہے فی لسان المحکام والعقود الدریۃ وغیرہما دفع الیہ دس اہم فقال لہ انفقہا ففعل فهو قرض کما لو قال اصرفہا الی حوائجک۔ لسان المحکام اور عقود الدریۃ وغیرہ میں ہے کہ کسی کو دس اہم دیئے گئے اور کہا گیا کہ انھیں خرچ کر، اس نے خرچ کر دیئے تو یہ قرض ہے جیسا کہ اگر کسی نے یہ کہا ہو کہ انھیں اپنی ضروریات پر خرچ کر لے۔ (دست)

تو کہ اس کے پاس کچھ ہیں اور دو سو جو مالک مکان کو دئے ہیں چاروں سو اسی کی ملک میں اور مالِ زکوٰۃ ہیں، زکوٰۃ کا نصاب ان روپوں سے چھپن روپے ہے، جس تاریخ یہ شخص چھپن روپے یا زائد کا مالک ہوا اُسی تاریخ سے مالک نصاب سمجھا گیا، جب ہی سے سالِ زکوٰۃ کا حساب ہوگا، سال کے اندر جو مال اور ملتا گیا اُسی کے ساتھ ملتا رہے گا، سال تمام پر دیکھیں گے سب خرچوں سے بچ کر حوائجِ اصلیہ سے فاضل کتنا روپیہ اس کی ملک میں ہے خواہ اس کے اپنے پاس رکھا ہو یا کسی کے پاس امانت ہو یا کسی کو قرض دے دیا ہو اُس قدر پر زکوٰۃ واجب آئے گی اور جو سال تمام ہونے سے پہلے صرف ہو گیا ہو وہ حساب زکوٰۃ میں محسوب نہ ہوگا مثلاً یکم محرم سالہ کو چھپن روپیہ کا مالک ہوا متنازعہ بیع الاول میں سو اور ملے، جمادی الاخر میں دو سو اور ملے، یہ دو سو مالک مکان کو قرض دے دئے تو اُس پر اُسی یکم محرم سے سال چل رہا ہے اور ابھی کہ سال تمام نہ ہوا کچھ نہیں کہہ سکتے کہ کس قدر پر زکوٰۃ واجب ہوگی اب اگر یکم محرم سالہ کے آنے سے پہلے مکان کی بیع واقع ہوگئی اور وہ دو سو کہ قرض دئے تھے سال تمام سے پہلے قیمت مکان میں محسوب ہو گئے تو یہ دو سو حساب زکوٰۃ سے خارج ہو گئے کہ ان پر سال نہ گزرا، اسی طرح اگر بیع نہ ٹھہری اور روپیہ واپس لے لیا اور سال تمام سے پہلے کل یا بعض خرچ ہو گیا تو اُس سے بھی تعلق نہ رہا تمامی سال پر جو باقی رہے اُسے دیکھیں گے کہ ۵۰ روپیہ یا ۵۰ زائد ہے تو اُس پر ایک سال کی زکوٰۃ واجب ہوگی، اور اگر سال تمام پر ۵۰ سے بھی کم رہے تو کچھ نہیں کہ اگرچہ ابتداء میں نصاب بلکہ نصاب سے زائد کا مالک تھا مگر سال نہ گزرنے پایا کہ نصاب سے کم ہو گیا تو وجوب زکوٰۃ کا محل نہ رہا اور اگر سال تمام تک یعنی جب سے یہ شخص مالک نصاب ہوا سال پورا ہونے تک نہ بیع ٹھہری نہ روپیہ واپس ہوا

بلکہ مالک مکان پر قرض ہی رہا تو اب اس پر کہ خود نصاب بلکہ چند نصاب ہیں اور اس کے سوا اور جو نقد اُس وقت موجود ہو، غرض جس قدر روپیہ یا سونایا چاندی حاجاتِ اصلیہ سے فاضل ملک میں ہے خواہ شروع سالِ زکوٰۃ سے تھا خواہ بیچ میں ملا اُس سب پر زکوٰۃ واجب ہوئی، جو نقد ہے اس پر تو واجب کے ساتھ واجبِ ادائیگی ہو گیا فی الحال دی جائے، اور جو قرض ہے اس پر بنو ز وجوبِ ادائیگی وصول پانے پر ہو گا خواہ روپیہ ہی وصول ہو، یوں کہ بیع نہ ٹھہری اور روپیہ واپس ملے خواہ بیع ہو کر قیمت میں مجرا ہو جائے کہ یہ بھی وصول پالینا ہے، پھر زانجا کہ قرض دین قوی ہے اور صورتِ مسئلہ میں ابتدائے نصاب مال نقد سے ہے کہ اُسی پر سالِ زکوٰۃ شروع ہوا، اس سال تمام پر یا اُس کے بعد جو رقم قرض سے وصول ہوگی اُسے دیکھا جائے گا کہ خمس نصاب یعنی ۵ کے پانچویں حصے ۲ پائی سے کم ہے یا نہیں، اگر کم ہے اور کوئی مال نقد نہ اس وقت موجود نہ سالِ رواں کے ختم تک زکوٰۃ نکالے جائے گا تو اس کے مل کر خمس نصاب ہو جاتا تو اس کی زکوٰۃ دینی اصل واجب نہ ہوگی نہ سالِ گزشتہ کے لیے، نہ رواں کے لیے، اور اگر ایسا مال نقد پایا جائے تو اسے اُس کے ساتھ ملا دیں گے، پھر اگر عین سال تمام کے وقت وصول ہوا تو خود روز وصول، ورنہ سال تمام رواں پر جو باقی ہو گا اس پر یہ حکم لگائیں گے کہ ہر خمس نصاب پر اُس کا چالیسواں حصہ واجب الادا، اور خمس سے کم پر کچھ نہیں، اور اگر رقم وصول نہ کر خمس نصاب سے کم نہیں تو جس قدر برس اسی پر حالتِ دین میں گزرے ہوں اُن سب کی زکوٰۃ دینا آئے گی جب تک زکوٰۃ نکالتے نکالتے خمس نصاب سے کم نہ رہ جائے۔ پھر بہر حال جس قدر خمس سے کم رہے گا اُس کا وہی حکم ہے کہ اور مال نقد ہو تو اس کے ساتھ ملا کر تمام رواں پر حکم دیکھا جائے گا، ورنہ کچھ نہیں، سب صورتوں کی مثال لیجئے، مثلاً ۲۵ ذی الحجہ سہلہ کو تین سو درم شرعی کا مالک ہوا اس وقت سے سالِ زکوٰۃ شروع ہو گیا، یہ سب روپے وسط سال میں کسی کو قرض دے دیئے خاص سال تمام کے دن اُن سے اُتالیس درم شرعی وصول ہوئے اور آج کچھ نقد اس کی ملک نہیں تو ان سے درم پر بھی کچھ دینا نہ آئے گا کہ یہ خمس نصاب یعنی چالیس درم سے کم ہیں اور اگر سال تمام سے پہلے مثلاً ۲۴ ذی الحجہ سہلہ کو یا شروع سال میں مالکیت دن کے بارہ بجے ہوئی تھی اب ۲۵ ذی الحجہ سہلہ کو بارہ بجے سے ایک لحظہ پہلے اُتالیس درم کہیں اور سے مل گئے اور اُسی وقت ایک درم اس قرض میں سے وصول ہوا تو اُن اُتالیس درم میں ملا دیں گے، اب یہ چالیس درم ہو گئے کہ خمس کامل ہے تو ایک درم دینا واجب آیا اور اگر اسی صورت میں مثلاً قرض میں سے بھی اُتالیس درم وصول ہوئے کہ نقد موجود سے مل کر اٹھتر درم ہو گئے تو بھی ایک ہی درم کہ ایک خمس کامل یعنی چالیس درم کی زکوٰۃ ہے واجب الادا ہو گا، باقی اڑتیس درم زائد کہ خمس سے کم ہیں سال تمام آئندہ کے انتظار میں رہیں گے اور اگر سرے سے فرض کیجئے کہ شروع سالِ زکوٰۃ کو پانچ سال کامل گزر گئے اُس وقت تک کچھ نہ ملا اُس کے بعد چالیس درم

قرض سے وصول ہوئے اور ان کے سوا اور کچھ نقد نہیں تو اس رقم میں صرف ایک خمس نصاب ہے اوپر کے چار درہم زیادہ ہیں، یہ خمس پانچ برس تک فرض تھا تو ہر سال کی بابت ایک درہم دینا واجب ہوا پانچ درہم زکوٰۃ کے اور اگر اسی صورت میں تینتالیس درہم وصول ہوئے تو چار ہی درہم زکوٰۃ دینا واجب ہوگی کہ جب بابت سال اول ایک درہم زکوٰۃ کا ان للعهہ پر ڈالا تو سال دوم کے لیے للعهہ رہے ان پر ایک درہم اس سال کا ڈالا، سوم کے لیے للعهہ رہے، چہارم کے لیے للعهہ، تو یہ چار درہم واجب الادا ہوئے، پنجم کے لیے صرف للعهہ ہی رہ گئے کہ خمس سے کم ہیں ان پر کچھ نہیں، اسی طرح اگر للعهہ وصول ہوتے تو تین ہی درہم دینے آتے اور للعهہ تو دو اور للعهہ تو ایک ہی اور للعهہ سے زیادہ پانچ ہی دینے ہوں گے جب تک پورے انسی تک نہ پہنچیں اسی پر چھ لازم آئیں گے، پہلے سال دو خمس کے دو درہم، اب سال دوم میں اٹھتر رہ گئے کہ ایک ہی خمس کامل ہے، اب باقی چار سال میں ایک ہی ایک لازم آیا، یوں ہی بیاسی وصول ہوں تو سات دے گا کہ دو سال تک دو خمس کامل رہے، چوراسی پر آٹھ، چھیاسی پر نو، اور اٹھاسی سے زیادہ سب پر دس، جب تک ایک سو تیس کامل نہ ہوں۔ پھر ایک سو سبیل پر گیارہ و علیٰ ہذا القیاس۔ یہ اس صورت میں ہے کہ کچھ نقد نہ ہو، ورنہ اس کے ساتھ ملا کر حساب لگائیں گے، مثلاً تینتالیس وصول ہونے پر چار درہم لازم آتے تھے، اگر نقد ایک درہم بھی موجود ہے تو پورے پانچ آئیں گے کہ اس کے ساتھ مل کر چالیس ہو گئے اور چالیس پر پانچ لازم تھے تو س علیٰ ہذا۔ پھر ہر صورت جو فاضل بچا وہ سال تمام آئندہ کا انتظار کرے گا، یہ ہے جو کلمات علما سے فہم فقیر میں آیا،

وارجو ان یکون صوابا ان شاء اللہ تعالیٰ
و اللہ تعالیٰ باحکامہ علیم۔
میں امید وار ہوں کہ یہ ان شاء اللہ تعالیٰ صواب ہے اور اللہ تعالیٰ اپنے احکام کو خوب جاننے والا ہے۔

تنزیہ الابصار و در مختار و رد المحتار میں ہے :

الديون تجب شرکوتها اذا تم نصابا بنفسه
او بما عند ما يتم به النصاب و حال
المحول ولو قيل قبضه في القوي والمتوسط
لكن لا فوراً بل عند قبض اربعين
درهما من القوي كقرض فكلما قبض
اربعين درهما يلزمه درهم وعنده
قبض مائتين من متوسط، و

قرضوں پر زکوٰۃ لازم ہے جب خود نصاب ہوں یا اپنے پاس جو کچھ ہے اس سے مل کر نصاب بن جائیں اور اس پر سال گزر جائے اگر چہ قوی اور متوسط میں قبضہ سے قبل گزرے لیکن فی الفور نہیں بلکہ قوی میں چالیس درہم کے قبضہ پر جیسے قرض قوی ہے پس جب بھی چالیس درہم پر قبضہ ہوگا ایک درہم لازم ہوگا اور متوسط میں دو سو درہم کے قبضہ پر۔

فی البدائع قال الکرخی هذا اذا لم یکن له مال سوی الدین والا فمأقبض منه فهو بمنزلة المستفاد فیضم الی ما عنده وكذلك فی المحيط ^{المحیط} ملتقطاً .

نیز ردالمحتار میں ہے :

ذكر فی المنتقى رجل له ثلثمائة درهم دين حال علیها ثلثة احوال فقبض مائتين ^{ثمرة} وثلث مائة ^{من} الخمسة وثلثانية والثالثة اربعة اربعة عن مائة وستين ولا شئ علیه فی الفضل لانه دون الامر بعین .

اسی میں محیط سے ہے :

لو كان له الف على معسر فاشترى منه بها ديناراً ثم وهبه منه فعليه زكاة الالف لانه صار قابضاً لها بالدينار .

شرح نقایہ قسٹانی میں ہے :

یضم الحادث ولو قبیل آخر الحول لانه قبل وقت الوجوب .

بدائع میں ہے امام کرخ نے فرمایا، یہ تب ہے جب دین کے علاوہ اس کے پاس مال نہ ہو، اور اگر مال ہو تو جتنے حصے پر قبضہ ہوگا وہ بمنزلہ منافع ہوگا اپنے پاس موجود مال سے اسے ضم کیا جائے گا، اور محیط میں بھی اسی طرح ہے (ملتقطاً دت)

فتنی میں ہے کہ ایک شخص کا تین سو درہم دین ہے اور اس پر تین سال گزر گئے اُسے دو سو درہم وصول ہوئے تو امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے نزدیک پہلے سال کے پانچ اور دوسرے و تیسرے سال کے چار چار درہم ایک سو ساٹھ درہم پر ہونگے اور چالیس سے کم زائد پر کچھ نہیں۔ (دت)

اگر کسی تنگ دست پر ہزار درہم قرض ہے تو اس سے ایک دینار خرید کر پھر اسے ہبہ کر دیا تو اب زکوٰۃ ہزار ہی کی ہے کیونکہ وہ دینار کی وجہ سے ہزار ہی کا قابض متصور ہوگا (دت)

نئے مال کو شامل کیا جائیگا اگرچہ سال کے آخر سے تھوڑا سا پہلے ملا ہو کیونکہ یہ وقت وجوب پہلے ہے (دت)

۴۰/۲ تا ۳۸	مصطفیٰ البابی مصر	باب زکوٰۃ المال	ردالمحتار مع درمختار شرح تنویر البصار	۴۰/۲
۳۸/۲	"	"	"	۳۸/۲
۴۰/۲	"	"	"	۴۰/۲
۳۱۶/۲	مکتبہ اسلامیہ گنبد قاموس ایران	کتاب الزکوٰۃ	جامع الرموز	۳۱۶/۲

ادانہ کرنے کی حالت میں جو مواخذہ زکوٰۃ نہ دینے پر ہے اس کا سزاوار ہوگا معاذ اللہ معاذ اللہ، وہ نہ ہلکا ہے نہ قابلِ برداشت، اس کے بارے میں کچھ آیات و احادیث فقیر کے رسالہ اعزاز الکتبۃ فی صدقاتہ حاضرمذکورہ (۱۳۰۹ھ) میں مذکور ہوئیں، اُن میں بعض کا خلاصہ یہ کہ جس سونے چاندی کی زکوٰۃ نہ دی جائے روزِ قیامت جہنم کی آگ میں تپا کر اُس سے اُن کی پیشانیاں، کروٹیں، پیٹھیں داغی جائیں گی۔ اُن کے سر، پستان پر جہنم کا گرم پتھر رکھیں گے کہ چھاتی توڑ کر شانے سے نکل جائیگا اور شانے کی ہڈی پر رکھیں گے کہ ہڈیاں توڑتا سینے سے نکل آئے گا، پیٹھ توڑ کر کروٹ سے نکلے گا، گدھے کی توڑ کر پیشانی سے اُبھرے گا۔ جس مال کی زکوٰۃ نہ دی جائے گی روزِ قیامت پرانا خبیث خونخوار اژدہا بن کر اُس کے پیچھے دوڑے گا یہ ہاتھ سے روکے گا وہ ہاتھ چبالے گا پھر گلے میں طوق بن کر پڑے گا اُس کا منہ اپنے منہ میں لے کر چبائے گا کہ میں ہوں تیرا مال، میں ہوں تیرا خزانہ۔ پھر اس کا سارا بدن چاڑھ لے گا۔ والعداۃ باللہ رب العالمین، واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

۵ جمادی الاولیٰ ۱۳۱۹ھ

مسئلہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ہندہ کی رخصت جمادی الاولیٰ ۱۳۱۵ھ میں ہوئی اور اُس وقت وہ حمیز کی مالک ہوئی، اس سے پہلے مالک نہ تھی، اس وقت اس کی ملک میں زیور طلائی نہ پہنچے تو لے تھا اور زیور نفرتی مائے روپیہ بھرا اس قدر اخیر عمر تک اس کے پاس رہا، تین سال دس ماہ تیس دن کے بعد ربیع الآخر شریف ۱۳۱۹ھ میں ہندہ نے انتقال کیا، اُس وقت اُس کے پاس چار عدد طلائی اور تھے، ایک ساٹ تولہ گیارہ ماشہ کا جس کی دس ماہ پیش از مرگ مالک ہوئی، دوسرا دو تولے کا کہ موت سے ڈیڑھ سال پہلے ملا تھا، تیسرا چار تولے کا دو سال پہلے، چوتھا پانچ تولے کا تین سال پہلے، اس صورت میں ہندہ پر زکوٰۃ کس قدر ہوئی؟ بتیو تو جروا۔

الجواب

ہندہ پر تین سال زکوٰۃ واجب ہوئی کہ چوتھے سال میں ایک ماہ ساٹ روز باقی تھے کہ اس نے وفات پائی مال کہ وقت رخصت ملا اُس پر تینوں برسوں کی زکوٰۃ ہے، یوں ہی چوتھا عدد پانچ تولے کا جب مرگ سے تین سال پہلے ملا تو رخصت کے ۱۰ ماہ ۲۳ دن بعد، بالکل پہلے سال تمام سے پہلے پایا تو وہ بھی مالِ اول میں شامل ہوا اور تینوں سال کی زکوٰۃ اس پر آئی، اور یہیں سے واضح ہوا کہ تیسرے عدد پر دو سال اخیر کی زکوٰۃ ہے اور دوسرے پر ایک ہی برس کی اور پہلے پر اصل نہیں، تو سونے میں حاصل ملک ہندہ باعتبار ہر سال یہ ہوا سالِ اول پہلے دوم للبعیہ سوم للبعیہ صورت مسئلہ میں جبکہ ہندہ اسی قدر مال کی مالک تھی اور زکوٰۃ تینوں سال نہ دی تو ہر پہلی زکوٰۃ کا دین سال مابعد کے مال سے مجرا ہوتا رہا واجب سالِ اول طلائی ۱۱ ماشہ سرخ نقرہ عین روپیہ بھرا اور

اور تین ماشے تین سرخ مال سال دوم سے استثنائاً کیا تو سال دوم طلا بلع ۲ سرخ رہا واجب ۱۱ ماشہ ۷ سرخ ۵ ۱/۲ چاول، اور نفقہ ماہیہ ۲ سرخ رہا، واجب تین روپے بھر ۲ ۱/۲ سرخ ۲ ۱/۲ چاول، سال سوم طلا واجب دو سال ایک تولہ ۱۱ ماشہ ۵ سرخ ۵ ۱/۲ چاول، نفقہ واجب دو سال سے روپے بھر ۵ ماشہ ۶ سرخ ۴ ۱/۲ چاول منہا کر کے باقی طلا بلع ۲ سرخ ۲ ۱/۲ چاول، واجب ایک تولہ ۲ سرخ ۲ ۱/۲ چاول نفقہ ماہیہ روپیہ بھر ۵ ماشہ ۳ سرخ ۳ ۱/۲ واجب ۳ روپیہ بھر ایک ماشہ ۴ سرخ ۲ ۱/۲ چاول جمع واجب سہ سالہ طلا ۲ تولے ۱۱ ماشہ ۳ سرخ ۵ ۱/۲ چاول یعنی ۲ تولے ۱۱ ماشہ ۳ رقی ۵ چاول اور ایک چاول کے سو حصوں سے ستر حصے حصے نفقہ لعلہ تولہ ۷ ماشہ ۲ سرخ ۵ ۱/۲ یعنی نو روپیہ بھر اور ۷ ماشہ ۲ رقی ۷ چاول اور چاول کے دو حصوں سے ستاون حصے، یہ سب مذہب صاحبین پر ہے اور مذہب امام پر کچھ کمی خفیف ہو جائے گی، سائل اس پر راضی نہ ہوا اور خفیف ہی چاہے تو یہ ضرور ہے کہ تینوں برس ہر سال تمام کے صحیح تاریخ پر سونے اور چاندی کا صحیح نرخ بازار دریافت کر کے بتائے نیز یہ کہ کس کس عدد کی قیمت بوجہ صنعت اپنے وزن سے کس کس قدر زائد ہے بے اس کے حساب ناممکن ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از بینگالہ ضلع سلکٹ پرگنہ بجوارہ موضع تاران گولہ ۱۳۲۰ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک آدمی ایک سو روپے کی زکوٰۃ دے کر مدفون کیا پھر دوسرے سال میں زکوٰۃ دینا ضروری ہے یا نہیں؟ بتیو ابحوالہ کتاب توبہ و ایوم الحساب۔ فقط

الجواب

ہر برس ضرور ہے جب تک نکل مال زکوٰۃ جو اس کی ملک ہے حقیقتاً یا حکماً نصاب یعنی ساڑھے سات تولہ سونے یا ساڑھے باون تولہ چاندی یعنی انگریزی چھپن روپے سے کم نہ ہو جائے، حقیقتاً کم ہو جائے کہ زکوٰۃ وغیرہ میں صرف کرتے کرتے خواہ کسی اور طور سے گھٹ جائے اور حکماً یہ کہ ہر برس زکوٰۃ واجب ہوتی رہی اور ادا نہ کی کہ ہر سال زکوٰۃ کا دین اس پر چڑھتا رہا یہاں تک کہ مال زکوٰۃ قدر نصاب نہ رہا مثلاً صرف یہی سو روپے، مگر اس کے پاس مال زکوٰۃ تھا اور یہی رہا اور مال زیادہ نہ ہوا تو اب پہلے سال تمام پر رہنا ہے مذہب صاحبین ڈھائی روپے واجب ہوئے مگر اس نے ادا نہ کی، دوسرے سال تمام پر زکوٰۃ صرف ۹ روپے ۸ آنے رہی کہ ۲ روپے ۸ آنے دین زکوٰۃ سال گذشتہ میں مشغول ہیں اس سال ۲ روپے ۸ آنے واجب ہوئے، تیسرے سال تمام پر دو سال گذشتہ کا دین زکوٰۃ ۳ روپے ۱۵ آنے مستثنیٰ ہو کر فقط پچانوے روپے ایک آنہ پر زکوٰۃ آئی کہ ۲ روپیہ چھ آنے اور ایک پیسے کی چاندی کا دسواں حصہ ہوا، علیٰ ہذا القیاس جب گھٹے گھٹے ۵۶ روپے سے کم رہ جائے تو زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔

فی الدار المختار سبب افتراضها ملک نصاب
حولی فارغ من دین له مطالب من جهة العباد
کزکوة وخراج^۱ مخلصا وفي المندية مرجل
له الف درهم لا مال له غیرها استاجر بها
دارا عشر سنین لكل سنة مائة فذفع الالف
ولم یسکنها حتی مضت السنون والدار فی ید
الاجریز کی الاجر فی السنة الاولى عن تسع
مائة وفي الثانية عن ثمان مائة الا من کوة
السنة الاولى ثمانية مائة من کوة مائة
اخری وما وجب علیه بالسنین الماضية الخ
والله تعالی اعلم۔

اور وہ جو گزشتہ سالوں کی زکوٰۃ کی مقدار ہو، سالانہ ساقط ہوتی جائے گی، واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۶ شعبان المعظم ۱۳۲۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید کہتا ہے جس مال تجارت پر ایک مرتبہ زکوٰۃ ادا کر دی پھر
دوسرے سال اس پر زکوٰۃ دینا نہ چاہیے بلکہ اس کے نفع پر زکوٰۃ دینا چاہیے۔ بینوا تو جروا

الجواب

مال تجارت جب تک خود یا دوسرے مال زکوٰۃ سے مل کر قدر نصاب اور حاجتِ اصلیه مثل دین زکوٰۃ وغیرہ
سے فاضل رہے گا ہر سال اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی زید کا بیان محض غلط ہے تشہد بہ الکتب قاطبہ۔ واللہ

تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۵۴ مسؤلہ محمد صبور سوداگر میز کرسی بریلی متصل کرۃ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ :

(۱) ایک شخص نے اپنی تجارت کے آغاز کے وقت یہ قرار دیا کہ جو منافع ہوگا اس کا سولہواں حصہ اللہ نام

صرف کرے گا، قبل معلوم ہونے منافع کے اُس نے ہر موقع کا بر خیر میں صرف کرنا شروع کیا، وقت کرنے حساب کے، منافع کی تعداد کا سولہواں حصہ کم نکالا اُس صرف سے جو وہ کار خیر میں صرف کر چکا، یہ فاضل روپیہ مجدد زکوٰۃ داخل ہو سکتا ہے یا نہیں؟

(۲) ایک شخص حتیٰ الحث کے ساتھ ایک تجارت میں شریک ہے، قبل حاصل ہونے منافع کے اس تجارت سے بتدریج اپنے صرف کے واسطے لیتا رہا، وقت معلوم ہونے منافع کے وہ قرضہ تجارت کا تھا، جو منافع اس کے نامزد ہوا وہ قرضہ میں داخل کیا، اس حالت میں اس منافع کی زکوٰۃ اس کے ذمہ عامہ ہے یا نہیں؟

(۳) ایک شخص نے وقت شروع کرنے تجارت کے دیگر شخص سے جو اُس کی تجارت میں شرکت روپے کے ساتھ دینا چاہتا تھا ظاہر کیا کہ میں وقت چھٹے کے (معلوم کرنا منافع کا) پہلے زکوٰۃ نکال دیتا ہوں بعدہ منافع تقسیم کیا جاتا ہے، اُس دیگر شخص نے اس بات کو پسند کیا اور روپیہ کے ساتھ منافع میں برابر کا شریک ہوا، اس بات کے ظاہر کرنے سے کیا اس کے ذمہ اس کے روپیہ کی بھی زکوٰۃ عامہ ہوگی یا صرف منافع کی رقم رہی جو طرفین کے حصہ سے خرچ میں داخل ہوتی ہے۔ بینوا تو جبراً

الجواب

(۱) جبکہ بنیت زکوٰۃ وہ دینا نہ تھا تو جو زائد دیا گیا زکوٰۃ میں محسوب نہیں ہو سکتا، ہاں آئندہ سال کے اُس سولہویں حصہ میں مجرا ہو سکتا ہے جو اس نے اللہ عزوجل کے لیے دینا ٹھہرا رکھا ہے، مثلاً اس وقت دس روپیہ زیادہ پہنچے اور آئندہ سال منافع کا سولہواں حصہ سو روپے ہو تو اسے اختیار ہے کہ یہ دس اس میں محسوب کر کے نوے روپے دے۔

(۲) نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۳) دوسرے کی زکوٰۃ اس کے ذمہ عامہ نہیں ہو سکتی، ایک پر اُس کے حصہ کی زکوٰۃ لازم ہے، اور زکوٰۃ صرف منافع مال تجارت پر نہیں ہوتی، جس طرح مکان زمین دکان کے صرف منافع پر ہوتی ہے یہاں ایسا نہیں بلکہ کل مال تجارت پر لازم ہوتی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مشہدہ از محلہ چاہ بائی مسئلہ مافق محمد صادق مختار عام غشی رحمہ وادھاں صاحب تحصیلدار ۲۵ شعبان ۱۳۳۰ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص مالک ہے جائداد زمینداری وغیرہ کا اور اس کی آمدنی مختلف اوقات میں وصول ہوتی رہتی ہے اور مالگزار ی و نیز دیگر اخراجات میں خرچ ہوتی رہتی ہے اور ایسی صورت میں حساب سالانہ انگریزی ماہ اکتوبر سے شروع ہوتا ہے اور ماہ ستمبر میں ختم کیا جاتا ہے لہذا جو رقم بعد اخراجات کے آخر سال پر باقی رہتی ہے اس پر زکوٰۃ کب واجب ہوگی؟ کس وقت اس کو ادا کرنا چاہئے؟ بینوا تو جبراً

الجواب

مستمبر اکتوبر کا اعتبار حرام ہے، نہ اس کے اوقات آمدنی پر لحاظ، بلکہ سب میں پہلی جس عربی مہینے کی جس تاریخ جس گھنٹے منٹ پر وہ ۵۶ روپیہ کا مالک ہوا اور ختم سال تک یعنی وہی عربی مہینہ وہی تاریخ وہی گھنٹہ منٹ دوسرے سال آنے تک اُس کے پاس نصاب باقی رہا وہی مہینہ تاریخ منٹ اُس کے لیے زکوٰۃ کا سال ہے، آمدنی کا سال کبھی سے شروع ہوتا ہوا اُس عربی مہینہ کی اُس تاریخ منٹ پر اُس کی زکوٰۃ دینا فرض ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از شہر ربلی اسٹیشن ریلوے سٹی آر، کے، آر نعمت حسین دراپور ۱۵ ربیع الآخر ۱۳۳۲ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید عرصہ تخمیناً بیس سال سے ریلوے کمپنی کے یہاں ملازم ہے اور ریلوے اپنے قاعدے کے موافق بشمول دیگر ملازمان کے زید کی تنخواہ ماہواری سے ایک آنہ چار پائی فی روپیہ بطور ضمانت مجرا کرتی ہے اور بعد چھ ماہ کے اُس روپے کو کسی دوسری تجارت وغیرہ میں لگا دیتی ہے، در صورت نفع و نقصان کے رسید کی پیشی کر کے پھر ششماہی پر رسید دے دیتی ہے، ابتدا میں ایک روپیہ دو آنہ مجرا ہوتا تھا، جوں جوں تنخواہ میں ترقی ہوتی گئی اُس میں بھی اضافہ ہوتا گیا، چنانچہ اب مبلغ تین روپے ماہوار مجرا کیا جاتا ہے اور اب اصل تعداد مبلغ پانچ سو کی ہو گئی ہے اور کل تعداد ایک ہزار سے زائد ہو گئی ہے جس وقت زید ملازمت سے علیحدہ ہوگا اُس وقت اُس کو اور اُس کے ورثا کو وصول ہوگا بشرطیکہ میعاد ملازمت اچھے طریقے پر ختم ہو جائے اور کوئی قصور وغیرہ واقع نہ ہو مگر پانچ سو روپے جو اصلی ہے اُس میں کسی طرح اندیشہ نہیں ہے سوا اس کے کہ درمیان ملازمت کے روپے کا وصول ہونا ناممکن ہے جب تک ملازمت سے مستوفی نہ ہو، از روئے شریعت اُس روپے پر زکوٰۃ دینا فرض ہے یا نہیں؟ اگر ہے تو کس وقت سے دی جائیگی؟ اصلی تعداد پر دی جائے گی یا کل روپے پر؟ اور نصاب زکوٰۃ کس قدر اور اس پر مقدار زکوٰۃ کیا ہے؟ مینواتوجروا۔

الجواب

جب سے وہ اصلی روپیہ خود یا مع اور زکوٰۃ مال کے جو زید کے پاس ہے، قدر نصاب یعنی ۵۶ روپے تک پہنچا اور جو انچہ اصلیت سے بچ کر اُس پر سال گزرا اُس وقت سے اُس پر زکوٰۃ واجب ہوئی اور سال بسال جسدیدہ زکوٰۃ واجب ہوتی رہی، ہاں اگلے سال کی جتنی زکوٰۃ واجب ہوئی ہے اس سال جمع میں سے اتنا کم کر لیں گے کہ اتنا اس پر اللہ عز و جل کا دین ہے باقی مع جدید مقدار سال حال پر زکوٰۃ آئے گی، تیسرے سال کی جمع میں سے دوسرے گزشتہ کی زکوٰۃ واجب شدہ مجرا کریں گے اور سال حال کا اضافہ شامل کریں گے، اس قدر پر زکوٰۃ آئے گی، چوتھے سال کی جمع میں سے تین سال کی زکوٰۃ مذکور مجرا کریں گے اور سال حال کا اضافہ شامل کریں گے اس قدر پر زکوٰۃ آئے گی، چوتھے سال کی جمع میں سے تین سال کی زکوٰۃ مذکور مجرا اور امسال کا اضافہ شامل ہوگا، اخیر تک یونہی کریں گے،

تجارت میں وہ روپیہ اگر اس کی اجازت سے لگایا جاتا ہے تو اس کا منافع شامل ہوگا اس طور پر زکوٰۃ سال بہ سال واجب ہو کر سے گی، مگر اس روپیہ کی زکوٰۃ ادا کرنا اس وقت لازم ہوگا جب وہ وصول ہوگا، اور جو اضافہ کمپنی سود کے طریقے پر کرتی ہے اس پر کبھی زکوٰۃ نہ ہوگی، نہ وہ اس کی ملک ہے نہ اسے سود کی نیت سے کسی طرح جائز ہے، ہاں بعد ختم اگر کمپنی بطور خود اس کو وہ اضافہ دے اور کمپنی میں کوئی مسلمان شریک نہ ہو تو یہ اس اضافہ کو اس نیت سے لے سکتا ہے کہ ایک غیر مسلم جماعت ایک مال بخوشی دیتی ہے، یوں مال مباح سمجھ کر لے سکتا ہے سود کی نیت نہ ہو، واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از کسی کلاں ضلع متھرا مرسلہ اللہ مہر ۲۱ رمضان المبارک ۱۳۳۴ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زکوٰۃ اعلان سے دینا بہتر ہے یا خفیہ طور سے؟ بینوا تو جروا

www.alahazrat.net/mail.org

الجواب

زکوٰۃ اعلان کے ساتھ دینا بہتر ہے، اور خفیہ دینا بھی بے تکلف روا ہے، اور اگر کوئی صاحب عزت حاجتمند ہو کہ اعلانیہ نہ لے گا یا اس میں سبکی سمجھے گا تو اسے خفیہ بھی دینا بہتر ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از سید پور ڈاک خانہ وزیر گنج ضلع بدایوں مرسلہ آغاز علی خاں ۱۶ ربیع الاول شریف ۱۳۳۴ھ

تجارت کے سرمایہ اصلی پر یعنی اس کی لاگت پر زکوٰۃ دینا واجب ہے یا منافع پر؟

الجواب

تجارت کی نہ لاگت پر زکوٰۃ ہے نہ صرف منافع پر، بلکہ سال تمام کے وقت جو زکوٰۃ منافع ہے اور باقی مال تجارت کی جو قیمت اس وقت بازار کے بھاؤ سے ہے اس پر زکوٰۃ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ مسئلہ حافظ محمود حسین صاحب ۱۹ ذی الحجہ ۱۳۰۸ھ

زید نے بکر کو کچھ دیا اور کہا اس کو مساکین کو جہاں مناسب سمجھو دے دیجیو، اگر زید خود اس کا مصرف ہو اپنے اوپر اس کو مصرف کر سکتا ہے یا نہیں؟ بینوا تو جروا

الجواب

جس کے مالک نے اسے اذن مطلق دیا کہ جہاں مناسب سمجھو، دو، تو اسے اپنے نفس پر بھی مصرف کرنے کا اختیار حاصل ہے، جبکہ یہ اس کا مصرف ہو۔ ہاں اگر یہ لفظ نہ کہے جاتے تو اسے اپنے نفس پر مصرف کرنا جائز نہ ہوتا مگر اپنی یا اولاد کو دے دینا جب بھی جائز ہوتا اگر وہ مصرف تھے۔ درختار میں ہے:

للوکیل ان يدفع لولدہ الفقیر وکیل کو جائز ہے کہ اپنے نابالغ فقیر بچے اور اپنی بیوی و من وجہ لا لنفسہ الا اذا قال سبھا مستحق کو زکوٰۃ دے دے جبکہ خود نہیں لے سکتا،

ضعہا حیث شئت لہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ ہاں اگر مال والے نے یہ کہا ہو کہ جہاں مناسب سمجھو خرچ کرو، تو اپنے لیے بھی جائز ہے، واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ از اندر سیاحت مسرہ طاہر محمد عبدالغنی صاحب ۱۱ ذی الحجہ ۱۳۳۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں،

(۱) اگر چند اشخاص دو تہمدان کئی ہزار روپے زکوٰۃ کا جمع کر کے چند معتبر لوگوں کے سپرد اس غرض سے کریں کہ وہ روپیہ حقداران زکوٰۃ کو حسب ضرورت ان کے دیا جائے۔

(۲) وہ لوگ جن کی سپردگی میں مالی زکوٰۃ دیا گیا ہے وہ اس مال کو بڑھانے کی غرض سے تجارت میں لگا سکتے ہیں یا نہیں، یا کسی تاجر کی شرکت میں شامل کر سکتے ہیں یا نہیں؟

(۳) ایک ایسا شخص کہ جس کے نزدیک اپنا ذاتی مکان ہے اور اس مکان کی سالانہ آمدنی سو روپے تھی مگر بوجہ عیال دار ہونے کے اُس کا خرچ تین سو روپے سالانہ ہے تو ایسے شخص کو زکوٰۃ کے مال سے امداد دینا جائز ہے یا نہیں؟ بینوا تو جروا

الجواب

(۱ و ۲) ان لوگوں پر فرض ہے کہ وہ روپیہ مستحقین زکوٰۃ پر تقسیم کر دیں اُس سے تجارت کرنا ان کو حرام ہے جب تک اذن جملہ مالکان نہ ہو، اور مالکوں کو بھی جائز نہیں کہ اگر اُن پر زکوٰۃ کا پورا سال ہو چکا ہو تو زکوٰۃ روکیں اور تجارت کے منافع حاصل ہونے پر ملتوی کریں۔ سال تمام پر زکوٰۃ فوراً ادا کرنا واجب ہے، ہاں جس نے پیشگی دیا ہو ابھی سال تمام اُس پر نہ آیا ہو وہ سال تمام آنے تک ٹھہر سکتا ہے، پھر اگر یوں کرے کہ مثلاً ہزار روپے سال آئندہ کی زکوٰۃ کی نیت سے تجارت میں لگا دے کہ ان سے جو نفع ہو وہ بھی مع ان ہزار کے فقراء کو دے گا تو یہ نہایت محبوب عمل ہے،

وفیہ حدیث من نزع شعیر اجرة الاجیر
وحصل منه اموالا فلما جاء الاجیر
سلم کلہا الیہ ففرج اللہ بہ منہ وہم
اصحاب الرقیم رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔
اس بارے میں حدیث ہے کہ جس نے مزدور کی اجرت
جو کو بویا اور اس سے جو اموال حاصل ہوئے
جب مزدور آیا تو وہ تمام اموال اسے دے دے،
تو اللہ تعالیٰ نے انہیں (رضی اللہ عنہم) کو راستہ دیا جیٹ
غار میں چھنس گئے تھے اور وہ اصحاب کہف ہیں (ت)

۱۳۰/۱

۳۵۳/۲

مطبع مجتہبی دہلی
قدیمی کتب خانہ کراچی

سہ در مختار
۱۵ صبح مسلم
کتاب الزکوٰۃ
باب قصہ اصحاب الغار الثلثہ الخ

مگر یہ ضرور ہے کہ اگر تجارت میں نقصان ہو تو وہ نقصان فقرا پر نہیں ڈال سکتا، اُن کو سال تمام پر پورے ہزار دینے لازم ہوں گے۔

(۳) ہاں اُسے زکوٰۃ دے سکتے ہیں اگرچہ اُس کی حاجت سکونت کا مکان ہزار روپے کا ہو یا کرائے پر چلائے کہ مکان سے ہزار روپے سالانہ آتا ہو اور اُس کا ضروری مصارف و نفقہ اہل و عیال سے اتنا نہ بچتا ہو کہ وہ اپنی حاجت اصلہ سے فارغ ۵۶ روپے کا مالک ہو۔ عالمگیریہ میں ہے :

لو كان له حوانيت او دار غلة تساوى
ثلثة الاف درهم و غلتها لا تكفى لقوته
وقوت عياله يجوز صرف الزكاة اليه
في قول محمد بن حمه الله تعالى ولو
كان له ضيعة تساوى ثلثة الاف
ولا تخرج ما يكفى له ولعياله اختلفوا
فيه قال محمد بن مقاتل يجوز له
اخذ الزكاة هكذا في فتاوى قاضيان
والله تعالى اعلم۔

اگر کسی شخص کی دکانیں اور کرایہ کی جگہ ہے جو تین ہزار درہم کے مساوی ہیں لیکن کرایہ اس کے اور اس کے عیال کے لیے کافی نہیں تو امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس پر زکوٰۃ خرچ کرنا جائز ہے اور اگر اس کی زمین ہے جو تین ہزار کے مساوی ہے لیکن اس سے اتنی پیداوار نہیں ہوتی جو اُس کے اور اس کے اہل و عیال کے لیے کافی ہو تو اس بارے میں علماء کا اختلاف ہے، محمد بن مقاتل کہتے ہیں کہ اس کے لیے زکوٰۃ لینا جائز ہے۔ اسی طرح فتاویٰ قاضی خاں میں ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۶۳۴۔ مسئلہ محمد قاسم صاحب از مقام گونڈل علاقہ کاٹھیاواڑ
۴ ذیقعدہ ۱۳۳۳ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و شرع متین ذیل کے مسئلوں میں :

(۱) ایک شخص نے چالیس یا پچاس ہزار کے مکانات اپنی حاجات سے زیادہ صرف کرایہ وصول کرنے کی غرض سے خرید کیے، آیا اس صورت میں حاجت سے زیادہ مکانات میں ان کی قیمت کے اوپر زکوٰۃ فرض ہے یا جو کرایہ آتا ہے اس کے اوپر ہے ؟

(۲) جو صاحب مکان کی زینت کے لیے تانبے، پتیل، چینی وغیرہ کے برتن خرید کر کے مکان کو سجاتا ہے اور کبھی وہ برتن استعمال میں بھی آتے ہیں اور کبھی نہیں بھی آتے ہیں، اس صورت میں کیا حکم ہے ؟ بتینوا
توجروا۔

الجواب

(۱) مکانات پر زکوٰۃ نہیں اگرچہ پچاس کروڑ کے ہوں، کرایہ سے جو سال تمام پر پس انداز ہوگا اس پر زکوٰۃ آئے گی اگر خود یا اور مال سے مل کر قدر نصاب ہو۔

(۲) برتن وغیرہ اسباب خانہ داری میں زکوٰۃ نہیں اگرچہ لاکھوں روپے کے ہوں، زکوٰۃ صرف تین چیزوں پر ہے، سونا، چاندی، کیسے ہی ہوں، پہننے کے ہوں یا برتنے کے یا رکھنے کے، سگہ ہو یا ورق۔ دوسرے چرائی پر چھوٹے جانور۔ تیسرے تجارت کا مال۔ باقی کسی چیز پر نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۶۵ از بدایوں خانہ اسسٹنٹ کمشنر، ربيع الاول شریف ۱۳۰۸ھ
ایک شخص کے پاس مال زکوٰۃ کے قابل ہے، اُس نے سال گزشتہ کے بعد یکمشت روپیہ مسلمان محتاج کو دیا لیکن اس نے زکوٰۃ کی نیت بروقت دینے کے نہ کی، نہ اس کے دل میں خیال آیا کہ زکوٰۃ ادا کرتا ہوں، بعد کو خیال آیا ہو تو یہ دیا ہو اور وہ زکوٰۃ میں داخل ہوا یا نہیں؟ بینوا تو جروا

الجواب

اگر یہ مال کہ محتاج کو دیا خالص بہ نیت زکوٰۃ الگ کر رکھا تھا یعنی اس نیت سے جدا کر کے رکھ چھوڑا کہ اسے زکوٰۃ میں دیں گے تو جس وقت اس میں سے محتاج کو دیا گیا زکوٰۃ ادا ہو گئی اگرچہ دیتے وقت زکوٰۃ کا خیال نہ آیا اور ایسا نہ تھا تو وہ مال جب تک محتاج کے پاس موجود ہے اب اس میں زکوٰۃ کی نیت کر لے صحیح ہو جائے گی، اور اگر اس کے پاس نہ رہا تو اب نیت نہیں کر سکتا، یہ مال خیرات نفل میں گیا زکوٰۃ جدا ادا کرے۔ درمختار میں ہے،
شرط صحۃ ادا انہائیاۃ مقارنة للاداء ولو كانت المقارنة حکما کما لو دفع بلا نية ثم نوى والمال قائم في يد الفقير او مقارنة بعزل ما وجب كله او بعضه ولا يخرج عن العهدة بالعزل بل بالاداء للفقير اه ملخصا
واللہ تعالیٰ اعلم۔

صحیح ادا ایسی زکوٰۃ کے لیے ادا کے وقت نیت متصل ہونا ضروری ہے خواہ اتصال حکمی ہو، مثلاً کسی نے بلا نیت زکوٰۃ ادا کر دی اور ابھی مال فقیر کے قبضہ میں ہو تو نیت کر لی یا کل یا بعض مال برائے زکوٰۃ جدا کرتے وقت نیت کر لی جائے، باقی جدا کرنے سے ذمہ داری پوری نہیں ہوتی بلکہ فقرہ تک پہنچانے سے ہوگی تلخیصاً
واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ از مونگیر محلہ بٹون بازار مسئلہ شیخ امداد علی صاحب ۲۱ صفر ۱۳۱۳ھ

11
11

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جو روپیہ قرض و دین میں لوگوں پر پھیلا ہوا زر و وصولی ہو تو اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟ اگر واجب ہوگی تو فی الحال یا بعد وصول، اور کتنے وصول پر واجب ہوگی اور اس پر سال تمام کب سے لیا جائے گا؟ بینوا تو جروا

الجواب

دین تین قسم ہے :

اول قوی یعنی قرض جسے عرف میں دست گردان کہتے ہیں اور تجارتی مال کا ثمن یا کرایہ، مثلاً اُس نے برنیت تجارت کچھ مال خریدا وہ قرضوں کسی کے ہاتھ بیچا تو یہ دین جو خریدار پر آیا دین قوی ہے، یا کوئی مکان یا دکان یا زمین برنیت تجارت خریدی تو اب اسے کسی کے ہاتھ سکونت یا نشست یا زراعت کے لیے کرایہ پر دیا، یہ کرایہ اگر اس پر دین ہوگا تو دین قوی ہوگا۔

دوم متوسط کہ کسی مال غیر تجارتی کا بدل ہو، مثلاً گھر کا قلم یا اثاث البیت، یا سواری کا گھوڑا کسی کے ہاتھ بیچا، یونہی اگر کسی پر کوئی دین اپنے مورث کے ترکہ میں ملا تو مذہب قوی پر وہ بھی دین متوسط ہے۔

سوم ضعیف کہ کسی مال کا بدل نہ ہو، جیسے عورت کا مہر کہ منافع بضع کا عوض ہے، یا وہ دین جو بذریعہ وصیت اسے پہنچا یا بسبب خلع عورت پر لازم آیا، یا مکان دکان زمین کہ برنیت تجارت نہ خریدی تھی اُن کا کرایہ چڑھا قسم سوم کے دین پر جب تک دین رہے اصل زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی اگرچہ دس برس گزر جائیں، ہاں جس دن سے اس کے قبضہ میں آئے گا شمار زکوٰۃ میں محسوب ہوگا یعنی اس کے سوا اور کوئی نصاب زکوٰۃ اسی کی جنس سے اس کے پاس موجود تھا اس پر سال چل رہا تھا تو جو وصول ہوا اس میں ملا لیا جائے گا اور اسی کے سال تمام پر کل کی زکوٰۃ لازم ہوگی اور اگر ایسا نصاب تھا تو جس دن سے وصول ہوا اگر بقدر نصاب ہے اُسی وقت سے سال شروع ہوا ورنہ کچھ نہیں اور دو قسم سابق میں تجارت دین ہی سال بسال زکوٰۃ واجب ہوتی رہے گی مگر اُس کا ادا کرنا اسی وقت لازم ہوگا جبکہ اُس کے قبضہ میں دین قوی سے بقدر خمس نصاب یا متوسط سے بقدر کامل نصاب آئیگا یہاں کے روپے میں نصاب کامل ہے روپیہ ہے اور اس کا خمس لے ۲۳ پائی، پھر اگر دین کئی سال کے بعد وصول ہو تو ہر سال متقدم کی زکوٰۃ جو اس کے ذمہ دین ہوتی رہی وہ پچھلے سال کے حساب میں اسی وصولی رقم پر ڈالی جائے گی، مثلاً عمر و پر زبید کے تین سودم شرعی دین قوی تھے، پانچ برس بعد چالیس درم سے کم وصول ہوئے تو کچھ نہیں اور چالیس ہوئے تو صرف ایک درم دینا آئے گا اگرچہ پانچ برس کی زکوٰۃ واجب ہے کہ سال اول کی بابت ان چالیس درم سے ایک درم دینا آیا اب اثالیس رہ گئے کہ خمس نصاب سے کم ہے لہذا باقی برسوں کی بابت ابھی

کچھ نہیں، اور اگر تین سو درم دین متوسط تھے تو جب تک دو سو وصول نہ ہوں کچھ واجب الادا نہیں اور دو سو درم اگر پانچ برس بعد وصول ہوئے تو اکیس درم دینے ہوں گے، سال اول کے پانچ درم اب سال دوم میں ماحصل رہ گئے تو خمس کے خمس سے کم تھے چھ ہو کر ماحصل درم سال سوم میں ماحصل رہے اب بھی چار درم چہارم میں ماحصل پنجم میں ماحصل، ان پر بھی چار چار کر کے لے لے درم واجب الادا ہوئے، یونہی جب دین قوی سے خمس نصاب اور متوسط سے پورا نصاب وصول ہوتا جائیگا، اسی حساب سے اتنے کی زکوٰۃ سنین گزشتہ کی زکوٰۃ واجب الادا ہوتی جائے گی، اگر کل وصول ہو گا کل کی، پھر دین ہونے کی تاریخ سے سال اول حالت میں مانا جائے گا جبکہ اس سے پہلے اس کی کسی جنس کے نصاب کا سال رواں نہ تھا ورنہ جو دین وسط سال میں اس کا یافتنی ہوا وہ اسی مال موجود میں ملا کر اس کے سال سے حساب رہے گا۔ مثلاً یکم محرم کو دو سو درم کا مالک ہوا، یکم رجب کو اس کا کوئی دین قوی یا متوسط کسی پر لازم آیا تو اس دین کا سال بھی یکم محرم سے لیں گے نہ کہ یکم رجب سے، تنویر الابصار و درمخار میں ہے،

امام صاحب کے نزدیک دیون کی تین اقسام ہیں: قوی، متوسط، ضعیف۔ دیون پر زکوٰۃ ہوتی ہے بشرطیکہ وہ خود یا مالک کے پاس موجود مال سے مل کر نصاب کو پہنچیں اور ان پر سال گزرا ہو اگر چہ قوی اور متوسط میں قبضہ سے پہلے ہو لیکن فوراً نہیں بلکہ قوی میں چالیس درہم کے قبضہ پر ایک درہم ہو گا جیسا کہ قرض اور بدلہ مالی تجارت میں ہوتا ہے تو جب بھی چالیس درہم پر قبضہ ہو گا ایک درہم لازم ہو گا، غیر تجارت کے بدلے میں جو دین ہوتا ہے اسے متوسط کہا جاتا ہے اس میں سے دو سو درہم کے قبضہ کے بعد زکوٰۃ ہوگی مثلاً سائیکہ کی قیمت، خدت والے غلاموں کی قیمت، اصح قول کے مطابق قبضہ سے قبل گزشتہ سالوں کا بھی اعتبار کیا جائیگا، اسی کی مثل وہ صورت ہے جب کوئی دین میں کسی کا وارث بنا، اور ضعیف میں دو سو کے

الديون عند الامام ثلاثة قوى، متوسط، ضعيف فتجب زكوتها اذا تم نصابا (بنفسه او بما عنده مما يتم به) و حال الحول (اي ولو قبل قبضه في القوي و المتوسط) لكن لا فورا بل عند قبضه اربعين درهما من القوي كقرض و بدل مال تجارات فكلما قبض اربعين درهما يلزمه درهم و عند قبض مائتين من بدل مال لغير تجارة و هو المتوسط كشن سائمة و عبادة و خدمة و يعتبر ما مضى من الحول قبل القبض في الاصح و مثله ما لو ورث دينا على رجل و عند قبض مائتين مع حوْلان الحول بعده من ضعيف و

هو بدل غير مال كيهو بدل خلع الا اذا
كانت عنده ما يضم الى الدين
الضعيف الاولى ان يقول ما يضم الدين
الضعيف اليه والحاصل انه اذا
قبض منه شيئاً وعنده نصاب
يضم المقبوض الى النصاب و
يزكيه بحوله ولا يشترط له حول
بعد القبض اه ملخصاً مزيداً من
رد المحتار قول والاولى في رسم
الضعيف ما ليس بدل يشتمل ما ليس
بدلاً اصلاً كالدين الموصى به
في رد المحتار عن المحيط اما
الدين الموصى به فلا يكون
نصباً قبل القبض لان الموصى له
ملكه ابتداءً من غير عوض ولا
قائم مقام الموصى في الملك فصار
كما لو ملكه بقبضة اه هذا وفي الخانية
والفتح والبحر واللفظ لقاضي خان
اذا اجر داره او عبده بمائتي درهم
لا تجب الزكاة ما لم يحل الحول بعد القبض
في قول ابى حنيفة رحمه الله تعالى عليه
فان كانت الدار والعبد للتجارة وقبض

قبضہ کے وقت زکوٰۃ ہوگی بشرطیکہ اس کے بعد سال
گزرے اور دین ضعیف غیر مال کا بدل ہوتا ہے مثلاً مہر
بدل خلع، مگر ایسی صورت میں جب دین ضعیف کے ساتھ
مالک کے پاس موجود مال ہو تو ملایا جائے بہتر یہ ہے کہ یوں
کہا جائے کہ دین ضعیف کو اس مال کے ساتھ ملایا جائے،
حاصل یہ ہے کہ اس میں سے جب کسی شیء پر قبضہ ہوا حالانکہ
مالک کے پاس نصاب بھی تھا تو اب مقبوض کو نصاب سے
ملا کر سال کی زکوٰۃ دی جائے اس میں قبض کے بعد سال کا
گزرنا شرط نہیں، اه تلخیصاً، اضافی عبارت رد المحتار
کی ہے، اقول ضعیف کی تعریف یوں کرنا بہتر
ہے کہ جو مال کا بدل نہ ہوتا کہ اسے بھی شامل ہو جائے جو
اصلاً بدل ہی نہیں مثلاً وہ دین جس کی وصیت
کی گئی ہو۔ رد المحتار میں محیط سے ہے وہ دین جس کی
وصیت کی گئی ہو وہ قبض سے پہلے نصاب نہیں بن سکتا
کیونکہ موصی لہ بغیر عوض کے ابتداءً مالک بن رہا ہے اور
یہ ملکیت میں وصیت کرنے والے کا قائم مقام بھی نہیں،
یہ ایسے ہوگا جیسے وہ بیہ کا مالک بنا ہوا خانہ، فتح
اور بحر میں ہے اور الفاظ قاضی خاں کے ہیں
جب کسی نے دار یا غلام دو سو درہم کے عوض اجرت
پر دیا تو امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قول کے
مطابق قبضہ کے بعد سال گزرنے سے پہلے زکوٰۃ لازم
نہ ہوگی، اگر دار اور غلام تجارت کے لیے تھے اور سال کے

لے درمختار شرح تنویر الابصار کتاب الزکوٰۃ باب زکوٰۃ المال
رد المحتار " باب زکوٰۃ المال
لے رد المحتار " باب زکوٰۃ المال
مطبع مجتہدانی دہلی
مصطفیٰ البانی مصر
دار الکتب العربیہ مصطفیٰ البانی مصر
۱۳۶/۱
۳۸/۲ تا ۴۰
۳۹/۲

اربعین درهما بعد الحول کان علیہ درهم
بحکم الحول الماضی قبل القبض لا ت
اجرة دار التجارة و بعد التجارة بمنزلة
ثمن مال التجارة فی الصحیح من الروایة
قلت فمقدم علی رواية انها من الضعیف
او الوسیط وان مشی علی الاخری فی
المحیط وكذلك کون الموروث من المتوسط هو
الرجیح وان جزم فی الهندیة عن الزاهدی
ان من الضعیف فقد مر فی الخانیة و
اخر وهکذا اشار الی تضعیفه فی الفتح و
البحر فی رد المحتار عن المنتقی رجل
له ثلثائة درهم دین حال علیها ثلثة
احوال فقبض مائتین فعند ابی حنیفة یزکی
للسنة الاولى خمسة وللثانية والثالثة
اربعة اربعة من مائة وستین ولا شیء علیہ
فی الفضل لانه دون الاربعین اه و فی الهندیة
عن شرح المبسوط للامام السرخسی ان الدین
مصرف الی المال الذی فی ید الخ و فی رد المحتار
اذا كانت الالف من دین قوی کبدل عروض تجارة
فان ابتداء الحول هو حول الاصل لا من حین البیع
ولا من حین القبض فاذا قبض منه نصاباً واربعین

بعد چالیس درہم پر قبضہ ہوا تو اب ایک درہم لازم اس
سال کی وجہ سے ہوا جو قبضہ سے پہلے گزرا ہے کیونکہ صحیح
روایت کے مطابق دار تجارت اور بعد تجارت کی اجرت
مال تجارت کے ثمن کی مثل ہوتی ہے اھ قلت پہلے ایک
روایت میں گزرا ہے کہ یہ دین ضعیف یا متوسط سے ہے
اگرچہ محیط میں دوسری روایت اختیار کیا ہے، اسی طرح
مالی موروثہ بھی متوسط میں سے ہے اور یہی رائج ہے
اگرچہ ہندیہ میں زاہدی سے اس کے ضعیف ہونے پر
جزم کیا ہے، غانیہ میں اسے کمزور قرار دیا ہے۔ اسی
طرح فتح اور بحر میں اس کے ضعف کی طرف اشارہ ہے۔
رد المحتار میں ملحق سے ہے کہ کسی شخص کا تین سو درہم
دین تھا اور اس پر تین سال گزرے تو اس کا دو سو پر
قبضہ ہوا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک پہلے سال پانچ،
دوسرے تیسرے میں ایک سو ساٹھ میں سے چار چار
درہم زکوٰۃ دے، فضل میں کوئی شیء لازم نہ ہوگی کیونکہ وہ
چالیس سے کم ہیں اھ ہندیہ میں امام سرخسی کی شرح مبسوط
سے ہے کہ دین اس مال کی طرف لوٹے گا جس پر قبضہ ہوا
رد المحتار میں ہے کہ جب دین قوی مثلاً بدل سامان تجارت
ہزار درہم ہوں تو سال کی ابتداء حول اصل سے ہوگی
نہ کہ وقت بیع سے اور نہ وقت قبضہ سے، توجب اس نے
دین سے نصاب یا چالیس درہم پر قبضہ کیا تو اس سال کا

۱۱۸-۱۹/۱	نوکشور لکھنؤ	فصل فی مال التجارة	۱۱۸-۱۹/۱
۳۸/۲	مصطفیٰ البابی مصر	باب زکوٰۃ المال	۳۸/۲
۱۴۳/۱	نورانی کتب خانہ پشاور	کتاب الزکوٰۃ	۱۴۳/۱

درہما نہ کلاہ عما مضی بانیا علی حول الاصل
فلو ملک عرضاً للتجارة ثم بعد نصف المحول
باعه ثم بعد حول ونصف قبض ثمنه فقد
تم علیه حولان فینکيهما وقت القبض
بلا خلاف اھ اقول وانما خص الکلام بالقوی
لان اصله من اموال الزکوة بخلاف المتوسط
فلا حول لاصلہ فلولم یکن له قبلہ نصاب
من جنسہ لا یبتدأ الحول الا من حين
البيع لانہ یزید فی مال الزکوة کما نقلہ
ھھنا عن المحيط ویس یرید ان
فی الوسیط لا یبتدأ الا من وقت البیع
وان وجد قبلہ نصاب یجانسہ تحت حولان
الحول فانه خلاف مسئلة المستفاد والعنفق
علیہا عند علمائنا المصروح بها فی جمیع
کتب المذہب متونا وشروحا وفتاوی
فافہم وتثبت - واللہ تعالی اعلم -

اعتبار کرتے ہوئے گزشتہ عرصہ کی زکوٰۃ دے اگر کوئی
شخص تجارت کے لیے سامان کا مالک ہوا پھر اس نے نصف
سال کے بعد سامان بیچ ڈالا اور ڈیڑھ سال کے بعد اس کے
ثمن پر قبضہ کیا تو اب اس پر دو سال گزر چکے ہیں تو اب
بلا اختلاف وقت قبض سے اس کی زکوٰۃ دی جائے گی اھ
اقول دین قوی کے ساتھ کلام مخصوص کرنے کی وجہ یہ ہے
کہ اس کا اصل اموال زکوٰۃ سے ہوتا ہے بخلاف دین
متوسط کہ وہاں اس کے اصل پر سال شرط نہیں ہے
اب اگر اس کی جنس سے پہلے نصاب نہ تھا تو اب سال
کی ابتداء بیع کے وقت سے ہی ہوگی کیونکہ اس کی وجہ
سے وہ مال زکوٰۃ بنا ہے جیسا کہ اس مقام پر محیط سے
منقول ہوا ہے اور یہ ادا نہیں کہ متوسط میں وقت بیع
سے پہلے ابتداء نہیں ہو سکتی اگرچہ سال پہلے اس کی جنس سے
نصاب ہو کیونکہ یہ مسئلہ مستفاد اور اس متفق علیہ مسئلہ کے
خلاف ہے جس پر ہمارے علماء نے تمام کتب کے متون
شروحات اور فتاویٰ میں تصریح کی ہے، پس اسے اچھی
طرح سمجھ لو اور اس پر قائم رہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۲۲ شوال ۱۳۱۲ھ

جب قرضہ کے ادا کی شکل نہ ہوئی تو شوہر نے والدہ کو رقم لکھ دیا اور وہ زیور ان سے واپس لے کر فروخت
کر ڈالا اور روپیہ تجارت میں لگایا، بیچنے والے نے منظور نہ تھا مگر مجبوری تھی کہ روزگار نہ تھا، شوہر کی بیگاری تھی، قرضہ
ابھی ادا نہ ہوا اور وہ تجارت بھی نقصان ہو کر چھٹ گئی، مالک تجارت شوہر ہی سمجھے جاتے تھے، اس کی آمد گھر میں
سب بال بچوں کے خرچ میں صرف ہوتی تھی، تجارت چھٹنے کے بعد جو روپیہ بچا وہ سب گھر کے خرچوں میں صرف
ہوا، کبھی یہ ذکر درمیان نہ آیا کہ میرے زیور کاروپیہ ہے کیونکہ معاملہ ایک سمجھا جاتا تھا اب وہ روپیہ بھی نہیں اور

نہ شوہر کا روزگار ٹھیک ہے اور قرضہ بدستور ہے، مینوا تو جبروا۔

الجواب

اگر زیور تمھاری اجازت سے بیچ کر شوہر نے اپنی تجارت میں لگایا اگرچہ وہ اجازت اسی مجبوری سے تھی کہ شوہر کی بیکاری ہے تو اس کی قیمت شوہر پر قرض رہی اور اگر بے تمھاری اجازت کے بطور خود بیچ ڈالا اگرچہ تم نے سکوت کیا تو حکم غصب میں تمھارے سال بسال اُس کی زکوٰۃ تم پر واجب ہوتی رہی اور واجب ہو کرے گی جب تک نصاب باقی رہے مگر اس زکوٰۃ کا دینا تم پر واجب نہ ہوگا، جب تک شوہر اس میں سے بقدر گیارہ روپے سوائے آنے کچھ کوڑیاں کم کے تمھیں ادا نہ کرے یعنی لے ۳۵۰ روپے پائی جس وقت اس قدر اس میں سے تمھارے قبضہ میں آئے گا اُس وقت اس مقدار کا چالیسواں حصہ دینا واجب ہوگا اور اگر کچھ قبضہ میں نہ آئے گا تو اس

www.KitaboSunnat.com زکوٰۃ ادا کرنا واجب نہ ہوگا

قال الشامي في مسئلة المغصوب قال والظاهر
على القول بالوجوب ان حكم الدين القوي
اي فجب عند قبض اس بعين درهما
علامہ شامی نے مسئلہ مغصوب میں فرمایا کہ ظاہر وجوب
کا قول ہی ہے کیونکہ یہی دین قوی کا حکم ہے اھ یعنی
چالیس درہم کے قبضہ پر ایک درہم لازم ہوگا۔ (ت)
ہاں اگر تم نے وہ زیور انھیں دے ہی دیا تھا اس کی قیمت کبھی لینے کا خیال نہ تھا تو تم پر اس کی زکوٰۃ واجب
ہی نہیں کہ ایسی حالت میں تمھیں استحقاق والپسی نہ رہا جبکہ کسی قرینہ سے شوہر کو مالک کر دینا سمجھا گیا ہو، واللہ
تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۶۸ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ کسی شخص کا روپیہ اگر قرض میں پھیلا ہو تو اس کی زکوٰۃ
اس کے ذمہ فرض ہے یا نہیں؟ مینوا تو جبروا۔

الجواب

جو روپیہ قرض میں پھیلا ہے اس کی بھی زکوٰۃ لازم ہے مگر جب بقدر نصاب یا خمس نصاب وصول ہوا اُس
وقت ادا واجب ہوگی جتنے برس گزرے ہوں سب کا حساب لگاکر۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۸ سوال ۱۳۱۴ھ

مسئلہ ۶۹

(۱) شوہر میرا قرضدار ہے اور میرے پاس زیور ہے زکوٰۃ کے لائق، اور میرا شوہر کا معاملہ ایک ہے، اور میرے پاس
جو کچھ روپیہ ہوا تو شوہر کے قرضہ میں دے دیا یہ سمجھ کر کہ میرا اور اُن کا معاملہ واحد ہے بلکہ شوہر کو معلوم بھی

بعد کو ہوا، اب میرا نہ شوہر پر قضا ہے نہ یہ گفتگو ہوئی کہ میں نے معاف کر دیا بلکہ اپنا اُن کا معاملہ ایک سمجھ کر قرضہ میں دے دیا اب جو زیور ہے وہ قرضہ سے بہت کم ہے لیکن زکوٰۃ کے لائق ہے اس صورت میں زکوٰۃ دینا فرض ہے یا نہیں؟ اور خرچ بال بچوں کا بہت ہے آمد بہت کم ہے، اگر زکوٰۃ فرض ہو تو کچھ ایسی صورت بتائیے کہ جس میں زکوٰۃ بھی ادا ہو جائے اور خرچ کو تکلیف نہ ہو۔

(۲) جو روپیہ میری والدہ کے پاس سے مجھ کو ملتا تھا میں نے شوہر کے قرضہ میں دے دیا یا گھر میں بال بچوں کے خرچ میں صرف ہوا زکوٰۃ کا حال معلوم نہ تھا کہ مجھ پر فرض ہے۔ بینوا تو بھرا۔

الجواب

(۱) عورت اور شوہر کا معاملہ دنیا کے اعتبار سے کتنا ہی ایک ہو مگر اللہ عزوجل کے حکم میں وہ جدا جدا ہیں، جب تمہارا پاس زکوٰۃ کے قابل ہے اور قرض تم پر نہیں شوہر پر ہے تو تم پر زکوٰۃ ضرور واجب ہے اور ہر سال تمام پر زیور کے سوا جو روپیہ یا اور زکوٰۃ کی کوئی چیز تمہاری اپنی ملک میں تھی اس پر بھی زکوٰۃ واجب ہوتی، جو بچے تم نے بغیر شوہر کے کھے بطور خود ان کے قرضہ میں دے دیا وہ تمہارا احسان سمجھا جائے گا اس کا مطالبہ شوہر سے نہیں ہو سکتا، بال بچوں کا خرچ باپ کے ذمہ ہے تمہارے ذمہ نہیں، زکوٰۃ دینے سے خرچ کی تکلیف نہ سمجھو بلکہ اُس کا نہ دینا ہی تکلیف کا باعث ہوتا ہے نحوست اور بے برکتی لاتا ہے اور زکوٰۃ دینے سے مال بڑھتا ہے اللہ تعالیٰ برکت و فراغت دیتا ہے، قرآن مجید میں اللہ کا وعدہ ہے، اللہ تعالیٰ سچا اور اس کا وعدہ سچا، والسلام۔

(۲) اگر روپیہ تم نے شوہر کو دیا کہ اس سے اپنا قرض ادا کر لو اور اُسے دے ڈالنا مقصود نہ تھا تو وہ روپیہ تمہارا شوہر پر قرض ہے،

فی العقود الدریۃ عن لسان المحکام دفع الیہ
در اہم فقال لہ انفقہا ففعل فہو قرض
کما لو قال اصروفہا الی حوائجک
عقود الدریۃ میں لسان المحکام سے ہے کہ اگر کسی کو یہ
کہتے ہوئے در اہم دے گئے کہ تم انہیں خرچ کرو
اب اس نے خرچ کر لیے تو یہ قرض ہے جیسا کہ کہا ہو
کہ تو اسے اپنی ضروریات میں خرچ کرے (ت)

اس صورت میں تو وہی حکم ہے کہ اس کی زکوٰۃ تم پر سال بسال واجب جب تک نصاب باقی رہے، مگر یہ زکوٰۃ دینا اسی وقت لازم ہوگا جب شوہر سے بقدر لہ عدل کے وصول پاؤ گی، اُس وقت اس زکوٰۃ میں سے ساڑھے چار آنے دینے واجب ہوں گے کچھ کوڑیاں کم یعنی ۴ ۱۹/۲۵ پائی، اور اگر شوہر کو دے ڈالا یا بطور خود بغیر شوہر کی

درخواست کے اُن کے قرضہ میں دے دیا تو یہ روپیہ اور نیز وہ جو بچوں کے خرچ میں صرف ہوا اُن میں یہ دیکھا جائے گا کہ زکوٰۃ کا سال تمام ہونے سے پہلے یہ روپیہ دے ڈالا اور صرف ہو گیا جب تو کچھ نہیں، اور اگر بعد زکوٰۃ واجب ہونے کے دے دیا اور اُمڈ گیا تو جب تک باقی تھا اتنی مدت کی زکوٰۃ واجب رہی جب سے دے ڈالا خرچ ہو گیا زکوٰۃ لازم نہ ہوئی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۱ صفر ۱۳۳۲ھ

عورت پر مہر کی زکوٰۃ کون سی صورت سے واجب ہوگی مثلاً مہر غیر معجل ہے یا کہ معجل اور غیر معجل دونوں میں عورت نے معاف کر دیا یا کہ معجل اور غیر معجل دونوں میں شوہر نے ادا نہ کیا عورت پر جب بھی کیا زکوٰۃ واجب؟ بینوا تو جبروا۔

الجواب

معجل مہر سے جب بابت خمس نصاب ہوا اس وقت عورت پر زکوٰۃ واجب الادا ہوگی اور پہلے دیتی رہے تو بہتر ہے اور یہ مہر جو عام طور پر بلا تعین وقت باندھا جاتا ہے جس کا مطالبہ عورت قبل موت و طلاق نہیں کر سکتی اس پر زکوٰۃ کی صلاحیت بعد وصول ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔